

ПОСЛАНИЕ ПАВЛА РИМ- ЛЯНАМ

ДЖОН КАРТЕР

“Дерзай, Павел; ибо как ты свидетельствовал о Мне в Иерусалиме, так надлежит тебе свидетельствовать и в Риме” (Деяния 32:11)

Перевод с английского языка
и компьютерный набор
Владимира Глущенко

ПРЕДИСЛОВИЕ

Автор этой книги попросил меня написать к ней краткое предисловие. Я делаю это с удовольствием и полагаю, что нижеследующие строки послужат помощью в понимании одного из посланий Апостола Павла, "в которых, как заметил Пётр, есть нечто неудобовразумительное, что невежды и неутверждённые, к собственной своей гибели, превращают, как и прочие Писания" (2Петр.3:16).

В особенности эти слова справедливы по отношению к Посланию Павла римлянам. Павел приводит многочисленные аргументы, касающиеся "закона" и "подзаконных", "греха" и "грешников", "плоти" и "духа", Божьих основных положений "в Адаме" и "во Христе" и двойственности, которая присуща нашей плоти – все эти вещи трудны для понимания и нуждаются в терпеливом и почтительном изучении.

Это "аналитическое изучение" началось несколько лет назад в рамках занятий по Библии и без всякой мысли о публикации. А затем эта тема была изложена в журнале "Христадельфианин" в серии статей, вышедших в свет в изданиях за 1929 и 1930 годы. Теперь же этот труд издан в более совершенном виде в надежде на то, что им будут пользоваться вплоть до великого дня "откровения сынов Божиих" (Римл.8:19).

С. С. УОКЕР 1931г.

ПРЕДИСЛОВИЕ К ИЗДАНИЮ 1992Г.

Когда Апостол Павел писал своё послание верующим в Риме, этот город был центром всего средиземноморья. Все дороги вели в Рим, и во всех провинциях господствовали римские законы в лице его официальных представителей. И посему повеление Иисуса апостолам: "Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари" (Мк.16:15), приходилось выполнять, принимая во внимание римский образ жизни и культуру, преобладавшие на всей подвластной Риму территории. Сами римляне были язычниками, и Евангельское послание представляло собой вызов всем постулатам, на которых держалась Империя. Ведь царём является Господь Иисус, а не Кесарь (Римл.10:9). Во Христе закон и послушание ему заменяют милость и вера (Римл.4:16), и граждане Его земного царства являются гражданами Царства Небесного (Флп.3:20).

Однако в то же время исполнение Господней заповеди облегчала разветвлённая сеть римских дорог. И по этим великим дорогам пламя Евангелия прокладывало себе дорогу и несло весть о грядущем Царстве прямо в сердце империи. И посему вполне естественно, что великое провозглашение Евангелия, написанное Павлом, было адресовано именно верующим в Риме. Послание Павла является революционным манифестом, переворачивающим римскую империю с головы на ноги (Деян.17:6). Павел позднее сам приехал в Рим под охраной, чтобы предстать перед судом кесаря для допроса, но он знал, что настоящее испытание ждёт его не в Риме, а когда он предстанет перед Господом. "Все мы предстанем на суд Христов" (Римл.14:10).

Это послание Павла помогло бесчисленным поколениям верующих познать любовь Бога, которую Он доказывает нам тем, "что Христос умер за нас, когда мы были ещё грешниками" (Римл.5:8). И не менее чем двум поколениям помог подробный анализ этого послания, сделанный братом Картером. С того времени, когда он впервые вышел в свет в периодическом журнале "Христадельфианин", он стал классическим комментарием к уникальной книге. Это последнее издание составлено и набрано в более доступной форме и любезно предлагается ещё одному поколению верующих в надежде, что они тоже испытают волнение, читая описание спасения людей Богом.

МАЙКЛ АШТОН, июль 1992

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ.....	2
ПРЕДИСЛОВИЕ К ИЗДАНИЮ 1992Г.....	3
СОДЕРЖАНИЕ.....	4
ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.....	6
ВВЕДЕНИЕ (1:1-15).....	6
<i>Обращение (1:1-7).....</i>	<i>6</i>
<i>Павел и церковь в Риме (1:8-15).....</i>	<i>11</i>
ЧАСТЬ ВТОРАЯ.....	13
ИЗЛОЖЕНИЕ ТЕЗИСА.....	13
ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ.....	19
ИСТОЛКОВАНИЕ ТЕЗИСА.....	19
(1:18-11:36).....	19
<i>Неспособность язычников (1:18-32).....</i>	<i>19</i>
<i>Основание Божьего суда (2:1-16).....</i>	<i>23</i>
<i>Неспособность иудеев (2:17-29).....</i>	<i>28</i>
<i>Возражения иудеев приняты во внимание (3:1-8).....</i>	<i>32</i>
<i>Свидетельство из Священного Писания (3:9-20).....</i>	<i>34</i>
<i>Явление Божьей правды (3:21-31).....</i>	<i>38</i>
<i>Урок Авраама.....</i>	<i>43</i>
<i>Благословения в оправдании (5:1-11).....</i>	<i>50</i>
<i>Праведность и осуждение – общие понятия (5:12-21).....</i>	<i>53</i>
<i>"Остаться ли нам во грехе, чтобы умножалась благодать?" (6:1-7:6)</i>	<i>60</i>
<i>С точки зрения закона (7:7-25).....</i>	<i>67</i>
<i>Избавление через Иисуса Христа (8:1-4).....</i>	<i>73</i>
<i>Плоть и Дух (8:5-11).....</i>	<i>78</i>
<i>Сыны и наследники (8:12-17).....</i>	<i>81</i>
<i>Воля Божия (8:26-30).....</i>	<i>85</i>
<i>Уверенность в победе (8:31-39).....</i>	<i>88</i>
<i>Павел опечален неверием Израиля (9:1-5).....</i>	<i>90</i>

<i>(Божий план не может не исполниться: не все израильтяне от Израи- ля).....</i>	94
<i>В Божьих деяниях нет неправды (9:14-18).....</i>	96
<i>Несёт ли человек ответственность? (9:19-31).....</i>	97
<i>Божьи деяния раскрыты (9:22-24).....</i>	98
<i>Божьи замыслы были раскрыты пророками (9:25-29).....</i>	99
<i>Подведение итогов (9:30-33).....</i>	100
<i>Почему Израиль пал (10:1-4).....</i>	101
<i>Два вида праведности: свидетельство Моисея (10:5-10).....</i>	102
<i>Вера-праведность для всех (10:11-13).....</i>	107
<i>У всех есть возможность, но Израиль отверг её (10:14-21).....</i>	107
<i>Не весь Израиль отвергнут: остаток спасся (11:1-10).....</i>	108
<i>Израиль отвергнут лишь на время (11:11-24).....</i>	111
<i>Все включены в Божью милость (11:25-36).....</i>	114
ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ.....	117
ПРАКТИЧЕСКИЕ УВЕЩАНИЯ.....	117
(12:1-15:33).....	117
<i>Живая жертва (12:1-2).....</i>	117
<i>Правильное применение даров (12:3-8).....</i>	119
<i>Правила повседневной жизни (12:9-21).....</i>	120
<i>Повиновение властям (13:1-7).....</i>	124
<i>Обязанность по отношению ко всем (13:8-10).....</i>	128
<i>Бодрствование (13:11-14).....</i>	128
<i>Избегайте осуждения ближних (14:1-12).....</i>	129
<i>Любовь – это самоотречение.....</i>	132
<i>Немощным помогает любовь (15:1-13).....</i>	135
<i>Цель этого послания (15:14-21).....</i>	139
ЧАСТЬ ПЯТАЯ.....	142
ЛИЧНЫЕ ПРИВЕТСТВИЯ (16:1-24).....	142
ЧАСТЬ ШЕСТАЯ.....	147
ЗАКЛЮЧЕНИЕ (16:25-27).....	147

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

ВВЕДЕНИЕ (1:1-15)

Послание Павла римлянам описывается, как самая проникновенная книга в мире. Это послание отличается от других написанных Павлом книг тем, что оно не предназначалось в помощь для преодоления проблем церкви, которой было адресовано. В некотором роде оно имеет близкую схожесть с Посланием галатам. Последнее выглядит по сравнению с Посланием римлянам, как грубая копия превосходной картины. Читатель, симпатизирующий Посланию галатам, остро ощущает жестокие противоречия, возникающие при его чтении, в то время как Послание римлянам является выдержанной и рассудительной демонстрацией тех же фундаментальных истин. В Послании римлянам представлено основополагающее учение Павла о Божьих делах с людьми.

Поводом к его написанию послужил предполагаемый приезд Павла в Рим после прибытия в Иерусалим со средствами, собранными для бедняков Иудеи во время третьего путешествия. Указания на этот планируемый приезд являются основной характерной чертой послания. А поскольку оно является изложением основных принципов, что присуще скорее трактату, нежели простому письму, его можно изучать в независимости от знания местных условий и без предварительного прочтения. Следовательно, все вышеизложенные аспекты не должны нам препятствовать.

Обращение (1:1-7)

Павел представляется, как "раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благочестию Божию" (ст.1). Он был рабом Иисуса Христа. Этот свободнорождённый римский гражданин гордился подобным мировоззрением. В то время как люди в основном стремились к обретению статуса свободнорождённого и гордились им, раб Иисуса Христа удостоился гораздо большей чести. Ибо в данном случае человек является одновременно рабом и свободным. И посему Павел призывает раба не забывать, что во Христе он свободен, и в то же время увещает свободного не забывать, что он является рабом Христа (1Кор.7:22). Однако слово "раб" означает нечто большее, чем общественный обычай первого века. Оно имеет свои корни в Ветхом Завете. Божьими рабами были пророки (Ам.3:7; Дан.9:6). Иисус же был выдающимся рабом (Ис.42:1; Деян.4:27). Павел также утверждает, что он

принадлежит к этой плеяде назначенных свыше служителей Слова Божьего.

"Призванный Апостол"

Он был призван к Апостольству, и посему откровенно назвался "призванным Апостолом". Двенадцать тоже были призваны и названы Апостолами (Лк.6:13). Однако Павел обладал не меньшими правами, чем они. Он был "послан" Христом (Деян.26:17) и был "избранным к благовестию Божию". Он признал, что на протяжении всей своей прежней жизни готовился, прежде чем стал достойным совершать дело, к которому был призван. "Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатию своею, благоволил открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам (Гал.1:15,16). Само же избрание имело место на пути в Дамаск, когда он узрел "небесное видение", изменившее всё течение его жизни. Наконец, настало время для распространения Евангелия между всеми народами. "Дух Святой сказал: отдели мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их".

Это дело было провозглашением Божьего Евангелия, или благовестия, которое было предметом обетований, данных Богом в Священном Писании посредством Его пророков. Все они сосредоточены на Иисусе Христе, Сыне Божьем.

У Иисуса Христа есть две характерные черты, ни одной из коих нельзя не замечать или отделять друг от друга. В прошлом Христианство приписало Христу равенство и вечную жизнь с Богом, что фактически является отрицанием того, что Он был Сыном Божьим. Модернистская школа наряду со многими писателями, занимавшимися исследованием жизни Христа со своей особой точки зрения откровенно считает евангельское описание рождения Иисуса сказкой и делает Его простым сыном человеческим. Но подобное суждение является неприемлемым. С этой точки зрения нельзя истолковывать жизнь и деятельность Христа. Он является Сыном Божьим, равно как и Сыном Человеческим. "Великая благочестия тайна: Бог явился во плоти", фактически подтверждена жизнью, словами и делами Иисуса.

Павел указывает на эти две характерные черты Христа и Его происхождение от Давида и от Бога, чьим Сыном Он является. Слова, указывающие на Его происхождение от Давида, не подлежат сомнению, однако конструкция слов, описывающая Его, как Сына Божьего даёт повод к возникновению противоречивых суждений. Павел утверждает, что Божий Сын Иисус Христос является нашим Господом, "Который

родился от семени Давидова по плоти и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни, чрез воскресение из мёртвых" (ст.3,4).

"Открылся Сыном Божиим"

То, что Иисус Христос Божий Сын, является непреложным фактом; но что же означают выражения "в силе" и "по духу святыни?" Некоторые исследователи придают выражению "в силе" глагольную форму и сочетают его с "открылся"; например, в переводе Уеймауса сказано "решительно", или "чудесным образом" в его же переводе на современный язык. Другие сочетают их с "Сыном Божиим" и утверждают, что, по словам Павла, Иисус был провозглашён Сыном Божиим, облечённым силой через воскресение мёртвых в противоположность с периодом плотской жизни, когда Он был Сыном Божиим в немощи. Этот отрывок часто используется в поддержку суждения, согласно которому Иисус стал Божиим Сыном только по воскресению из мёртвых.

Выражение "дух святыни" является синонимом "Святого Духа". Оно разъясняет сущность Святого Духа и значение характера святости. Как же нам его истолковать?

В оригинале слово "открылся" предусматривает отличие одного объекта от другого или их обозначение путём проведения между ними линии. Оно может употребляться также в смысле ограничения, предназначения или определения работы и обязанностей. Как межевой камень отмечает границу между двумя округами, или горизонт (это слово происходит от одного из используемых Павлом) является границей между небом и землёй, так и Христос обозначен, определён, отличён тремя признаками, как Сын Божий: (1) в силе; (2) по духу святыни; (3) через воскресение из мёртвых. Это выглядит, как простейшая конструкция, которая соответствует фактам. С грамматической точки зрения она подкреплена результатами научных исследований.

"В силе": "Я же имею свидетельство больше Иоаннова", – говорит Иисус, – ибо дела, которые Отец дал Мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня" (Ин.5:36). "Верьте Мне, что Я в Отце, и Отец во Мне; а если не так, то верьте Мне по самым делам" (14:15). И снова: "если бы Я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и возненавидели Меня и Отца Моего" (15:24). Во всех этих заявлениях Иисуса фигурируют ссылки на сотворённые Им дела, кои являются доказательством того, что Он воистину Сын Божий. Они были ничем иным, как делами Отца. Они были совершенными и во всех отношениях превосходили всё, что прежде сотворили пророки. Бог является источником жизни, и посему Его Сын воскрес из

мёртвых. Бог – это хранитель жизни, посылающий дождь с небес и благоприятные времена года, а Сын предоставил пищу. Все явления природы берут своё начало в Божьей силе, с помощью которой Сын усмирил бурю Своим словом. Болезнь и смерть являются последствиями прегрешений против Бога, а Сын простил грешников и исцелил страждущих. Но какой человек может прощать грехи? Иисус очистил храм, потому что они осквернили "дом Отца Моего".

"По духу святости" Одно из употреблений слова "дух" проиллюстрировано в следующих отрывках. "Ибо дал нам Бог духа не боязни" (2Тим.1:7). "С жезлом придти к вам, или с любовью и духом кротости?" (1Кор.4:21). "Исправляйте такового в духе кротости" (Гал.6:1). В этих отрывках, как и в последующих, слово "дух" относится к характеру. Иисус был распознан, как Сын Божий по проявленному Им святому характеру.

Все люди являются грешниками. "Вы, будучи злы" – вот Христово определение людей. И сама людская плоть не в силах вознестись выше этого определения. Почему же тогда Иисус безгрешен? Это можно объяснить только исходя из Писания, которое гласит, что Он есть Сын Божий. По Его собственному утверждению, Он был рабом Божьим (Ис.42:1). Он находился под сенью Божьих рук. (49:2). Дискуссия на эту тему между Иисусом и иудеями, запечатлённая в Евангелии от Иоанна 8:12-59, является весьма поучительной. Называя Себя "светом миру" и отстаивая Своё право об этом говорить, Иисус вызвал серьёзные возражения с их стороны. Он ответил им, что о Нём свидетельствует пославший Его Отец. Когда Он упомянул Отца, они спросили: "Где Твой Отец?" А затем они спросили: "Кто же Ты?" Отвечая, Иисус сказал: "Пославший Меня есть со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно" (ст.29).

Обращаясь к тем, кто принял Его учение, Иисус сказал, что если они будут повиноваться Его слову, Истина сделает их свободными. Сынам Авраама эти слова показались жестокими, поскольку они изначально считали себя свободными. Но Иисус объяснил, что совершивший грешный поступок является рабом греха. И только Сын Божий имеет власть освободить их. Утверждая, что они дети Авраама, они, тем не менее, хотят убить Иисуса. А это было свидетельством отнюдь не Авраамова наследия, ибо Авраам жаждал увидеть день Христов, а они хотели Его убить. Они делали дела своего отца. Их отец был вовсе не Бог, ибо они возлюбили бы Иисуса, Который от Бога пришёл. Затем Иисус высказался откровенно: "Ваш отец диавол, и вы хотите исполнять похоти отца вашего... Кто из вас обличит Меня в неправде?" Какое страшное обвинение! При других обстоятельствах они бы с удовольствием доказали свою греховность, если бы у них была такая воз-

можность. Но утверждение Иисуса осталось непризнанным. Он воистину был от Бога; Он повиновался Божьему слову, придерживался Божьих заповедей и всегда угождал Ему. Безгрешность Иисуса доказывает Его Божественное происхождение. Святость Его характера указывает на то, что Он был Сыном Божиим, ибо только Сын Божий мог прожить такую жизнь.

"Чрез воскресение из мёртвых". Каким образом воскресение Иисуса доказывает, что Он Сын Божий? Прежде всего, нужно отметить, что когда Он очищал храм, называя его домом Своего Отца, Его спросили, какое знамение Он может дать, чтобы подтвердить свою власть совершать подобные деяния. Иисус ответил: "Разружьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его" (Ин.2:19). Иоанн объясняет, что Он говорил о храме тела Своего. Воскресение этого тела и было тем самым знамением Его власти очищать дом Отца; другими словами, Его воскресение доказывает, что Он был Сыном Бога, Который и был владельцем этого дома.

Воскресение Иисуса в одном отношении отличается от всех остальных. Елисей вернул к жизни сына сонамитянки. Иисус воскресил дочь Иаира и сына вдовы Наинской. Но это были свидетельства того факта, что Бог был с теми людьми, через коих были сотворены эти чудеса. Но подобные обстоятельства не сопровождали воскресение Иисуса. Оно отнюдь не выглядело, как дополнение к пророческому посланию. "Но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его". Невозможно, потому что причиной смерти является грех, но полное послушание Иисуса Отцу обеспечило Ему воскресение из мёртвых. Но каким же образом это свидетельствует о Его Божественном происхождении? А вот каким. Со времён Едема, когда было дано обещание, касающегося семени женщины, Бог сказал, что избавление принесёт ни кто иной, как Сын.

Тогда-то и было положено начало спасению и собраны его "начатки". Смерть была повержена своим победителем, потому что грех был осуждён. Следовательно, Человек, Который этого достиг, воистину есть Сын Божий. Весь план спасения сосредоточен на Сыне. И именно Он является залогом спасения. Христос воскрес. И посему "воскресение из мёртвых" является бесспорной истиной.

В Евангелии от Иоанна запечатлён спор, касающийся происхождения Иисуса, и отражены три постулата, упомянутые Павлом. И само это Евангелие было написано, чтобы доказать, что Иисус действительно был Христом, Сыном Божиим.

"Благодать и апостольство"

Через Иисуса Христа, Сына Давидова и Сына Божия, Павел получил "Благодать и апостольство". Гонитель стал посланником. Но он никогда не забывал о своём прежнем образе жизни и непрестанно благодарил Христа Иисуса, Господа нашего за то, что "Он признал Меня верным, определив на служение. Меня, который прежде был хулителем и гонителем, и обидчиком, но помиловал потому, что так поступал по неведению в неверии" (1Тим.1:12,13). Он был избран для проповедования Евангелия; и Его служение во славу Христа принесло свои плоды среди всех народов. Братья в Риме были одними из уверовавших. Они были призваны Иисусом Христом, "возлюбленными Божиими, призванными святыми. Не наречёнными святыми, но святыми, "призванными" Богом. Евангелие призвало их придти и стать избранными. Павел заканчивает своё вступительное предложение, состоящее из семи стихов, благословением: "Благодать вам и мир от Господа Отца нашего и Господа Иисуса Христа".

Павел и церковь в Риме (1:8-15)

Первой мыслью Апостола была мысль о Боге. Как откровенны послания Павла особенно для такого человека, каким он был прежде. "Прежде всего, благодарю Бога моего". Это было для него характерно. Во многих посланиях он выражает Богу благодарность. В своей жизни он постоянно сталкивался с трудностями. Приблизительно в то время, когда было написано это послание, его жизнь подвергалась опасности из-за возмущения жителей Эфеса (Деян.19:29,30). Когда он покинул Коринф, жизненные обстоятельства вынудили его изменить маршрут (20:3). Но это была лишь одна из многих опасностей, с которыми ему приходилось встречаться. В конце длинного списка испытанных им лишений, он добавляет, что "кроме посторонних приключений, у меня ежедневное стечение людей, забота о всех церквях" (2Кор.11:28).

С каким же тогда чувством он написал: "Благодарю Бога моего чрез Иисуса Христа, за всех вас, что вера ваша возвещается во всём мире"? Он был уполномоченным посланником Христа ко всем народам и полностью осознавал всю важность своего призвания. Он искренне ("по духу") служил Богу и непрестанно молился за своих подопечных, воздавая благодарность за их твёрдую веру.

В своей работе он ежедневно был обременен различными заботами. Он хотел повидать верующих в Риме, если на то будет воля Божья. Он обладал апостольской властью наделять их духовными дарами, должно быть, некоторые из этих даров перечислены в 1Кор.14. Они были дарованы возложением рук Апостолов (Деян.8:14-17). С присущей ему

тактичностью он добавляет: "То есть утешиться с вами верою общею, вашею и моею" (ст.12) И кто бы подумал, что они могут принести Павлу какую-либо пользу? Однако разве мы не ведаем, что в помощи нуждаются все люди без исключения? Следовательно, наставники Слова Божьего, кажущиеся сильными и неустанными, нуждаются в помощи и утешении, которое им приносит твёрдая вера их подопечных.

"Некий плод и у вас"

Рим очень часто возникал в мысленном взоре Павла. Я многократно намеревался придти к вам, – но встречал препятствия". Он имел некий плод у них, так же, как и у других язычников, ибо он благовествовал всем, грекам и не грекам, образованным и необразованным. А ныне по собственному почину он проповедует Евангелие римлянам.

Перспектива работы в самой метрополии, должно быть, воодушевляла Павла, римского гражданина. Его обширным планам содействовал тот факт, что он имел римское гражданство, которое предоставляло ему широкие возможности для активного распространения Евангелия в столице Римской империи. Но какими несхожими были обстоятельства, при коих ему, наконец, удалось приехать в Рим, и его прежние планы. Прошло более трёх лет, по большей части проведённых им в заключении, и его привезли в Рим, как узника. "Но для слова Божия нет уз", как сказал Павел, находясь в более позднем заключении. Несмотря на то, что он был скован цепями, ему всё же удалось провести большую работу по духовному обогащению всех грядущих поколений святых Божиих, если, что вполне возможно, Послания ефесянам, колоссянам и филиппийцам были написаны в Риме.

Ссылка на проповедование Евангелия является поводом к изложению темы этого послания.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

ИЗЛОЖЕНИЕ ТЕЗИСА

Правда Божия открывается в Евангелии для спасения людей

"Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых Иудею, потом и Еллину. В нём открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верою жив будет" (1:16,17).

Этими словами Павел открывает великую тему своего послания. В Евангельском послании было множество особенностей, которые не воспринимались великими и мудрыми мира сего. Распятие Христа для иудеев было камнем преткновения. Они считали смерть Христа доказательством того, что Он не был Мессией. Как мог Мессия быть казнён, как преступник? Утверждения Иисуса лишь послужили поводом для насмешек над понятием об Иудейском Мессии. Надпись на Кресте "Царь Иудейский" была для них смертельным оскорблением. Утверждения же учеников о том, что Иисус воскрес, и что в Его имени можно обрести спасение, лишь подлили масла в огонь. А для греков Евангелие было просто глупостью. Надменным искателям мудрости казалось непостижимым, чтобы простой плотник, умерший подобной смертью, мог удовлетворить их нужды.

Контраст между посланием Павла и обычаями, которых придерживались жители столицы, империи, многих приводил в уныние. Но не таким был Павел. Он знал, что Евангелие восторжествует. Даже в Риме проповедь о распятом Христе (то есть о распятом Царе) может многих спасти. Результаты проповедования пребудут, в то время как римские обычаи и даже сам город будут ниспровергнуты.

"Сила Божия ко спасению"

"Силой Божией ко спасению" было Евангелие. Эта сила была действительна для тех спасаемых, кто принимал её с любовью. "Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых – сила Божия" (1Кор.1:18). Она является средством Бога для привлечения людей (Ин.12:32) и для их научения (Ин.4:23; 6:44,45). "Восхотев, родил он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его

созданий". Со стороны людей необходима вера в Евангелие, ибо оно даровано "всякому верующему". Оно должно быть проповедано всем народам, но, прежде всего, иудеям. "Вам первым надлежало быть проповедану слову Божию" (Деян.13:46). "И проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима (Лк.24:47). Эти слова относятся ко всем без исключения. "Кто будет веровать (в Евангелие) и креститься, спасён будет" (Мк.16:16).

Делая это заявления, Павел отнимает у иудеев надежду на спасение посредством закона. Спастись можно не законом, не добрыми делами, но посредством Евангелия и веры в него. Это основа позиции Павла и оппозиции современных приверженцев иудаизма.

"Всякому верующему"

Так что же наделяет Евангелие силой спасать людей? В нём объясняется, как человек может достичь состояния, в котором он приемлем и угоден Богу. Эта проблема стара, как мир. Каким образом может грешный человек примириться с праведным Богом? Для человека это невозможно, но примирение было чудесным образом достигнуто Божественной мудростью. В этом изначально чувствуется Божья рука. Также очевидно то, что люди издавна пытаются разрешить этот вопрос. Так в книге Иова мы читаем, как Елифаз вопрошает: "Человек праведнее ли Бога?" (4:17). Иов начинает ответную речь Вилдаду со следующих слов: "Правда! знаю что так; но как оправдается человек перед Богом?" (9:2). Вилдад возвращается к этой теме в своей третьей речи: "И как человеку быть правым перед Богом, и как быть чистым рождённому женщиной?" (25:4). Давид просит Бога: "Не входи в суд с рабом Твоим, потому что не оправдается перед тобой ни один из живущих" (Пс.142:2). А мудрец добавляет своё свидетельство: "Нет человека праведного на земле, который делал бы добро и не грешил бы" (Еккл.7:20). Грех разверз пропасть между Богом и людьми, и Бог огласил, что грех наказывается смертью. А, как известно, согрешили все. Как же тогда грешный и смертный человек может примириться с Богом? Очевидно, что для человека это невозможно, но Бог нашёл выход из положения, и об этом нам повествует Евангелие.

"Правда Божия"¹

Павел говорит, что в Евангелии "открывается правда Божия". Само по себе выражения "правда Божия" определяет характер Бога, как праведный. В этом смысле оно и использовано в послании. Когда его ав-

¹ Следует принять во внимание, что английское слово "righteousness" в русской Библии представлено в двух вариантах, а именно: правда и праведность.

тор вопрошает: "Если же наша правда открывает правду Божию, то, что скажем?" (3:5), становится очевидным, что речь идёт именно о Божьем характере. Также и в 3:25,26 Бог предложил (Иисуса) в жертву умилостивления... для показания правды Его... да явится Он праведным".

Но из других заявлений также очевидно, что эти слова имеют ещё одно значение. Так мы читаем в Послании филиппийцам 3:9, что Павел желал "приобрести Христа и найтись в нём не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере". Здесь противопоставляется праведность, исходящая из соблюдения законов, праведности, происходящей от Бога. Источником этой праведности является Бог, и она присуща верующему человеку. Эти слова снова встречаются в Послании римлянам 3:22: "Правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих". "Во всех и на всех верующих" указывает на праведность, исходящую от Бога. Исходя из вышесказанного, становится очевидным, что Божья праведность недостижима для людей, ибо они не соответствуют Его высокому духовному уровню. Сравнив эти цитаты, мы узнали, что Павел имел в виду Божьи планы, раскрытые в Евангелии, где объясняется, как человек может быть сочтён праведным в глазах Бога. Так и пишет и д-р Томас в своем труде «Раскрытая Тайна²»:

«Изречение "правда Божия" является отражением ряда средств, с помощью которых грешники имеют возможность обрести праведность. Все эти средства можно изыскать в Евангелии Царствия, ибо оно есть "сила Божия ко спасению всякому верующему". Поступающий подобно самарянину сам совершает "правду Божию во Христе", "Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением". Доказательства – Римл.1:15,16; 1Кор.1:30; 2Кор.5:21».

"Оправдывающий" и "праведный"

Эти два слова "оправдывающий" и "праведный" имеют свои сходные формы: оправдание и праведность. В связи с этим необходимо привести важную цитату. Римл.3:21-26 хорошо излагает суть дела, особенно в стихе 26: "...к показанию правды Его в настоящее время, да явится он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса". Моффат сохранил единообразие перевода, используя слово "праведный" повсеместно, однако в ущерб полному его значению, связанному со словом "праведность". Он переводит этот стих следующим образом: "Должно показать правду Его в настоящую эпоху, чтобы познали, что

² "The Revealed Mistry"

Бог праведен Сам и оправдывает человека по причине его веры в Иисуса".

Так каково же значение слова "оправдывать"? прежде всего, оно заключено в самом слове. Оправдывать – значит объявлять правым. Это слово можно связать с приговором, вынесенным судьёй. Таким образом, если человек объявлен правым, то это не значит, что он праведен. Он всего лишь был помилован или прощён. Итак, это слово означает провозгласить правым и обращаться, как с праведником. К этому можно добавить статью из лексического словаря Гримм-Тейера:

«В писаниях Павла праведность означает доступ к Богу, который становится достоянием грешника, а его вера позволяет ему пользоваться Божьими милостями».

Таково значение этого слова. А в случае с Христом это слово выражает Его истинное лицо. Но Бог провозглашает грешника праведным после прощения его грехов. Это доказывает и Павел в Римл.4, где он цитирует слова Давида: "Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты; блажен человек, которому Господь не вменит греха". Эти слова показывают, что Бог прощает нечестивых, вменяя их веру по примеру Авраама в праведность.

Так как же может Бог прощать грехи? Ответ на этот вопрос будет дан ниже по ходу изложения Послания Павла римлянам. Краткий ответ можно получить прямо сейчас, спросив: Что может сделать Бог, когда человек согрешил? и, процитировав ответ Роберта Робертса из его трактата «Кровь Христа»:

«"Одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нём все согрешили". И как же такое положение вещей могло быть изменено? На то было три способа. Первый – истребить всё человечество. Но такое средство было бы слишком неподходящим, ибо оно означало, что Бог, начав дело к славе Своей, не смог его закончить. А это невозможно. Бог сказал, что Он сотворил землю не напрасно, но она сотворена для обитания на ней праведности, и ещё, что так же верно, как то, что Он жив, что Его славой будет полна вся земля. Второй путь можно было бы назвать "грехотерпимостью" – так сказать, универсальный способ – жалость ко всем без различия, способ, по которому злодеяния и неповиновение игнорируются, а беззаконному и бессмертному человечеству дозволяется населять землю в своё удовольствие. Но и это было невозможно, ибо означало бы Божие отречение от человечества, оставление его на вечное зло. Но был и третий путь – средний, который и был принят, а именно, издать закон против греха, милостиво открыв дверь для раскаявшихся и смирившихся грешников. И этот способ це-

ликом и полностью реализовался и явился нам в рождении, смерти и воскресении Христа».

"Праведный верою жив будет"

С помощью цитаты из Аввакума: "Как написано: праведный верою жив будет", Павел доказал, что человек будет прощён и принят Богом через веру. Это не только указывает на проявление Божьей праведности и спасения в Ветхом Завете. По словам Павла, об этом свидетельствуют закон и пророки (Римл.3:21). В Псалме 77, принадлежащем к серии пророчеств о правлении Христа, псалмопевец говорит:

"Воспойте Господу новую песнь
Ибо он сотворил чудеса.
Его десница и святая мышца Его
Доставили Ему победу.
Явил Господь спасение Своё,
Открыл перед очами народов
Правду Свою" (Пс.97:1,2).

Сопоставление указывает на близкую связь между спасением и праведностью Божией. В Псалме 24 Давид вопрошает: "Кто взойдёт на гору Господню?" (ст.3) и отвечает, что поступающий так "получит благословение от Господа и милость (правду) от Бога, Спасителя своего" (ст.5).

Исаия сделал несколько заявлений, в которых мы находим всю ту же связующую нить. В 45:21 он призывает уцелевших из народов противопоставить деревянного бога, не могущего никого спасти, Святому Израилеву, провозгласившему Своё намерение ещё в глубокой древности. Кроме него нет бога. И кто, как не Он, праведный Бог и Спаситель? Есть нечто парадоксальное в наречении Всемогущего праведным Богом и в то же время Спасителем. Это неоднократно становилось камнем преткновения для изучающих пути Господни. Ибо если Господь праведен, а человек грешен, то как Первый может спасти последнего? Но именно спасение людей Бог поставил Себе целью. Ибо Исаия продолжает: "Ко мне обратитесь, и будете спасены все концы земли, ибо Я Бог, и нет иного. Мною клянусь: из уст Моих исходит правда, слово неизменное, что предо Мною преклонится всякое колено, Мною будет клясться всякий язык. Только у Господа будут говорить о Мне слава и сила; к Нему придут и устыдятся все враждовавшие против Него. Господом будет оправдано и прославлено всё

племя Израилево". Эти слова исполнились во Христе, И потому они дважды приводятся и применяются Павлом (Римл.14:11; Флп.2:10).

Праведность и спасение

Ещё одна параллель встречается в Ис.46:13: "Я приблизил правду мою, она не далека, и спасение Моё не замедлит". В этом месте пророк обращается к жестокосердному человеку, далёкому от праведности. В гл.51 он обращается к тем, кто стремится к праведности. Его послание остаётся тем же. "Правда моя близка; спасение Моё восходит... Моё спасение пребудет вечно, и правда Моя не престанет" (ст.5,6). В гл.54, повествующей о будущих изменениях, которые потрясут Сион, когда все его дети познают Бога, Исаия резюмирует: "Это есть наследие рабов Господа, оправдание их от Меня, говорит Господь" (ст.17). Здесь содержатся указания на спасение, которое совершит праведный Бог. Ищущих Его Он наречёт праведниками. Объяснение того, как Он это сделает, и является темой Послания римлянам. Так как же Павел её излагает? Прежде всего, он показывает неспособность человека самому достичь праведности. Затем показано явление праведности Божией. Также отмечена тесная связь всего этого с жизнью верующего. Далее обсуждается проблема места Израиля в Божьем плане. Основная часть послания заканчивается несколькими практическими увещаниями. Кратко послание можно изложить в форме таблицы:

1:18–3:20	Неспособность человека достичь праведности.
3:21–5:21	Праведность Бога явлена.
6:1–8:39	Явленная праведность Божия и её влияние на святую жизнь верующего.
9:1–11:36	Открытая праведность Божия и её влияние на Израиль.
12:1–15:33	Практические увещания.

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

ИСТОЛКОВАНИЕ ТЕЗИСА

(1:18-11:36)

Неспособность человека достичь праведности (1:18-3:20)

После изложения темы своего послания Павел указывает на общечеловеческую неспособность достичь праведности. Человечество во всём мире живёт в состоянии греховности и испытывает всеобщую нужду в Евангельском плане избавления. Таким образом, необходимость в Божием руководстве доказана исторически. Прежде всего, имеется в виду языческий мир, а затем иудейский.

Неспособность язычников (1:18-32)

Повествование Апостола очень мрачно, но его точность не подлежит сомнению. Все писатели языческого мира придают весомость фактам, приведённым Апостолом. Популярный писатель описывает жизнь в древнем Риме начала первого века по Р.Х. следующим образом:

«Взгляните на римлян. Римляне были совершенно не похожи на греков. Их мир был прекрасен и величествен, и они гордились своей властью, господством и успехами. Но историки поведали нам, что за сильной властью и величием скрывалось разложение. О семейной жизни не стоит даже упоминать. Тирания и жестокость достигли апогея. Люди деградировали и ожесточались. Их любимыми развлечениями была ужасная бойня на аренах. Рабство стало проклятием империи. Двое из каждых трёх человек, шествующих по улицам Рима, были рабами. Двое из трёх девушек зависели от прихотей своих господ, и были жертвами их похотей и вожделений. Рабы были несчастны. И посему лучшие из них массово становились приверженцами Христианства, когда оно пришло. Худшие же возмущали Рим. Они принесли с собой новые пороки. Они развращали своих господ и их детей. Они удовлетворяли страсти римской золотой молодёжи. Римские мальчики преждевременно старели, опускались и разлагались от пороков. Полвека спустя Павел упоминает об этих ужасах в первой главе Послания римлянам: "Предал их Бог в похотях сердец их нечистоте".

Так пишет Дж. Патерсон Смит. По словам Дейсмана, тем временам был присущ моральный и религиозный упадок. Павел в первой главе Послания римлянам нарисовал мрачную картину современного ему цивилизованного мира, что особенно было заметно в больших городах – к нашему стыду будь сказано. При чтении этих слов возникают параллели с городами-мегаполисами современного Христианского мира.

"Нечестие и неправда человеков"

Изобличенные пороки присущи не только тому веку. Слова Павла являются описанием также и современного язычества, которое имеет лишь видимость Христианства. На самом же деле Христианство впало в заблуждения и возвратилось к языческим учениям, а посему неудивительно, что все его проявления являются воплощением притчи о вымытой свинье, вновь идущей валяться в грязи. Это в равной мере относится как к современным язычникам, так и к язычникам всех времен. Изречение "вечная истина Божья признана современными язычниками" является постулатом современных миссионеров.

Нижеследующие слова Тацита цитируются, как пословица:

"Мир в ту эпоху был терзаем бедствиями и кровавыми войнами, раздираем противостоянием и ожесточён даже во время мира. Ниспровергались города и осквернялись святыни. Люди предавались разврату; рабы восставали против своих господ, а свободные против своих покровителей, и когда не было открытой вражды, друзья восставали против друзей.

**"В том жестоком языческом мире
Царили разврат и ненависть тайная
Тяжкий труд и пресыщение страстью
Делали жизнь человеческую адом.**

"Гнев Божий"

Теперь, когда мы благодаря вышеприведённым цитатам имеем представление о состоянии мира в первом веке, давайте, последуем за Апостолом. Ведомый "духом истины" он подрубает корень зла. Начинает он со следующих слов: "Открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою". Гнев Божий открывается во все времена: прошедшие, настоящие и будущие. Земле предстоит испытать ужасное проявление гнева в день возвращения Христа. Все пророки предрекают наступление этого дня

Иеговы. Павел пишет очень выразительными словами: "А вам оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа" (1Фес.1:7,8).

Проявления гнева Божьего имело место и в прошлом, как например во дни Ноя, когда Бог увидел, что "велико развращение человеков на земле", и раскаялся, что создал человека. Преисполненная насилием земля была очищена водой. Более позднее отступничество было наказано смешением языков. Последствия этого наказания ощутимы и поныне в недопонимании и распрях между народами.

Неоднократно имели место явные проявления Божьего гнева. Рука Божия неоднократно и различными способами наказывала людей. Это очевидно на примере Ассирии. Она возгордилась после того, как была использована Богом в качестве "нанятой бритвы" против Израиля. И тогда Бог наказал надменного царя Ассирийского и тщеславие высоко поднятых глаз его (Ис.10:12).

Ссылка Христа на войны и смятения, предшествовавшие падению Иерусалима, а также упоминание об унынии народов и недоумении и о людях, трепещущих от страха – все это свидетельствует о том, что незримая рука Бога содействует исполнению Его замыслов.

Человеческие пороки, которые отвращают от Бога и удовлетворяют "похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую", являются фактами повседневной жизни и вызывают гнев Божий. Люди могут найти для этого множество второстепенных причин, но наказание за грех ниспосылается свыше. Ведь законы, руководящие жизнью людей, издал Бог.

Люди зависят от действия Божьего закона и страдают от последствий противозаконных деяний. Они могут, как представители какого-либо народа, подвергнуться более непосредственному и особенному наказанию Божьему. Божий суд постигнет и каждого человека в отдельности, в тот день, когда Бог сделает людские тайны явными и подвергнет их суду Иисуса Христа.

Заметен разительный контраст между гневом Божьим, открывающимся с небес, и праведностью Божией, открытой в Евангелии.

"Так что они безответны"

Причиной гнева является "нечестие и неправда человеков, подавляющих истину неправдою". В данном случае истина – это не основополагающие учение, которое мы называем аналогичным словом "Истина",

но, исходя из контекста, она означает более общее познание Бога. В ст.19,20 Павел объясняет, что сила и Божество Творца явственно видны в сотворении мира, для человека же они безответны. Сотворённый мир является немым свидетельством присутствия в нём Высшего Существа, мудрого и всемогущего. Мудрость самой природы доказывает, что она была сотворена Высшим Разумом.

Людям дана способность распознавать существование Бога по многочисленным свидетельствам в пользу оного. Бог "не переставал свидетельствовать о Себе благодеяниями, – как сказал Павел жителям Листры, – подавая нам с неба дождь и времена плодоносные и исполняя пищу и веселием сердца наши" (Деян.14:17). Но природа ничего нам не может поведать о Божьих делах с людьми и о Его требованиях по отношению к ним. Для этого необходимо откровение. И Бог пошёл навстречу этой необходимости. Во времена патриархов, от Адама до Моисея. Божьи откровения принимались лишь благодаря усилиям со стороны отдельных людей. Большая же часть человечества была их лишена, как до, так и после потопа. Вместо Божьих откровений люди строили свои собственные предположения и догадки, в результате чего в Греции и Риме возникло представление о Боге, как об огромном человеке со всеми человеческими чувствами и страстями, а в Египте Бога изображали в виде разнообразных животных. И так, они впали в ложное поклонение себе равным и даже низшим существам, никто из коих никак не мог быть Творцом мира (ст.21-23). Подобное поклонение было отголоском их собственных деяний и произвело на свет обычаи, приведшие их к разврату и осквернению.

"Предал их Бог"

Отвернувшись от Бога, люди навлекли на себя Его наказание. Три раза использует Апостол выражение "предал их Бог" (ст.24, 26, 28) Они были оставлены на произвол той жизни, которую они добровольно избрали. Это наказание приводило к всё большему состоянию униженности, пока обычаи языческого мира не были изобличены. Этот урок очень важен и поучителен. По словам одного писателя, "мы на собственном опыте убеждаемся в том, что один грех приводит к другому, и что потворство вожделениям приводит к большей зависимости от них".

"Одно совершённое зло
Другое с собой принесло".

В ст.28 имеется игра слов, не сохраненная во многих версиях Библии, но знаменующая предупреждение. Были сделаны многочисленные попытки воспроизвести повторение. "И как они извратили познание Бога,

предал их Бог извращённому уму", или "Так как они отвергли познание Бога, Бог предал их отвержению".

В нескольких отрывках из Священного Писания таким же образом разъясняется, что причина и следствие взаимосвязаны. В притче о злых виноградарях Иисус говорит своим слушателям, что хозяин виноградника "злодеев сих предаст злой смерти" (Мф.21:41). Павел предупреждает учителей среди братьев внимательно наблюдать, на каком основании каждый человек строит свою веру, ибо "если кто разорит храм Божий, того покарает Бог" (1Кор.3:17). Павел обещал Пергамской церкви, которая содержала Его имя, что если она победит, он даст ей новое имя (Откр.2:13,17).

Подобным же образом учит и Пётр, что, какой мерой мы мерим, такой и нам будет отмерено. "То вы, прилагая к сему всё старание, покажите в вере вашей добродетель, в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие, в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь" (2Петр.1:5-7). А затем после троекратного увещания (ст.8-10) он говорит: "Ибо так открывается нам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа" (ст.11). Будущее зависит от настоящего. За нашу нынешнюю жизнь Христос воздаст нам, когда возвратиться на землю.

"Они знают праведный суд Божий"

Предъявление обвинения языческому миру достигает высшей точки в последнем стихе 1-ой главы: "Они знают праведный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти; однако не только их делают, но и делающих одобряют". Они знают по сохранным ими примитивным представлениям и по собственному опыту, к чему приводят злые дела. Умышленное продолжение греховной жизни является злом, но восхищение живущими подобным образом, – это уже предел нравственного разложения. Прямой противоположностью является тот, кто "не радуется неправде, а сорадуется истине" (1Кор.13:6).

Основание Божьего суда (2:1-16)

Прежде чем перейти к доказательствам виновности Иудеев перед Богом, Павел заложил основания индивидуальной ответственности перед Господом. Применение этих основополагающих принципов приводит нас к выводу, что иудеи также оказались неспособными достичь праведности. Теперь эту мысль можно развить. В то время как язычникам было позволено жить, как им заблагорассудится и в своей слепоте предаваться вышеописанному разврату, некий приверженец иудей-

ства может сказать: Я согласен с вышеизложенными тезисами, но я обладаю преимуществом. Я не слеп, я вижу. А Апостол отвечает: Если ты придерживаешься такой позиции, то этим возлагаешь на себя большую ответственность, ибо, утверждая, что видишь, ты подлежишь Божьему суду, провозглашённом Христом. Большее преимущество предусматривает и большую ответственность.

"Итак неизвинителен ты"

Павел придаёт этому вопросу непосредственную направленность, излагая свои аргументы так, как будто имеет дело с оппонентом, присутствующим лично. Это напоминает ответ Нафана Давиду: "Ты – тот человек". Сведущий человек согласится с тем, что это заявление является истинным. Он рассуждает, что делающие подобные вещи достойны смерти. Павел отвечает: "Итак неизвинителен ты, всякий человек, судящий другого; ибо тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя другого, делаешь то же" (2:1). В противоположность суду человека, осуждающего других, но оправдывающего себя самого "по истине есть суд Божий" (ст.20). Все, кто согрешает, так или иначе, подвергаются этому суду. Но некоторые утверждают, что обладают иммунитетом против Божьего суда. Иудеи, уверенные в том, что они являлись детьми Авраама, полагали, что все Израильтяне получают должное вознаграждение в грядущем мире.

И в наши дни многие по различным причинам отвергают Божий замысел судить людей. Например, один человек привел нескольких к познанию Бога и к повиновению Истине, однако поскольку сам он не был крещён, утверждают, что он не воскреснет для суда. Насколько мы знаем, в Священном Писании нет ни одного свидетельства в пользу обратного. Ответ на этот вопрос был дан в основных положениях, изложенных в Римл.2. И разве не говорил тот человек тем, кого он учил, что они должны принять крещение? Да, он утверждал, что они обязаны это сделать. Тем самым он осудил себя за неповиновение известным и признанным заповедям Божиим. Ибо Слово Божие говорит: "Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божия, осуждая делающих такие дела и сам, делая то же?"

"Богатство Благости"

Имеется ещё одно объяснение: "Или пренебрегаешь богатством благости, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благость Божия ведёт тебя к покаянию? Но по упорству твоему и нераскаянному сердцу ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога, Который воздаст каждому по делам его: тем,

которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, ярость и гнев". Скорбь и теснота всякой душе человека, делающего злое, во-первых, Иудея, потом и Еллина! Напротив слава и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых Иудею, потом и Еллину! Ибо нет лицепрятия у Бога" (ст.4-11).

То, о чём говорит Священное Писание, является истиной. В данном случае налицо факт пренебрежения богатством благодати и игнорирование того факта, что благодать связана с покаянием человека – изменением его жизни в соответствии с Божьей волей. А суд – это дело будущего, гнев будет сдержан до дня гнева. Не покоряющиеся истине пожнут ярость и гнев.

Последующие стихи на первый взгляд кажутся непонятными. Они вводят в заблуждение большинство писателей, пребывающих вдалеке от истины. Внимательное рассмотрение связующих идей открывает нам их истинное значение. Павел говорит, что Божий суд постигнет как иудея, так и язычника, ибо "нет лицепрятия у Бога". Он подкрепляет своё заявление в ст.12-16.

"В день, когда Бог будет судить"

Разрешив эти изречения по частям, мы убеждаемся в беспристрастности Божьего суда, ибо как сказано: "Те, которые, не имея закона, согрешили, вне закона и погибнут... в день, когда по благовествованию моему, Бог будет судить тайные дела человеков". Иудеи считали язычников "вне закона" и относились к ним соответственно. Язычники были лишены взаимоотношений с Богом. Павел использует изречение "вне закона" в схожем смысле. Он не считает вне закона тех, о ком ведёт речь, ибо они, по его словам "согрешили", что само по себе предусматривает знание Божьей воли, как сказано в предыдущих стихах. Слово "закон", часто используемое, если речь идёт о законе Моисея, относится не только к нему. Даже если закон Моисеев имеется в виду, акцентируется не закон, как таковой, и не свод предписаний. Закон – это откровение Божьей воли.

Следует заметить, что согрешившие "вне закона", погибнут, но согрешившие "под законом", осуждены будут. Этот стих можно легко перефразировать следующим образом: "Согрешившие (непкорные Истине, ст.8), которые пребывают вне завета с Богом, погибнут, когда придёт Христос. Их судьба решена. Но согрешившие, пребывающие в завете с Богом, будут осуждены, ибо им были обещаны слава, почёт и бессмертие.

Этот стих тесно связан с предыдущими. Его вышеизложенное толкование полностью соответствует другим местам в Священном Писании; оно полагает конец разделению на классы тех, кто знает Божью волю. Не знающие Божьей воли, язычники и им подобные вообще не имеют в виду в этом стихе. Они погибли по окончании своей жизни и никак не будут связаны с "погибелью" во время пришествия Христа.

А теперь давайте рассмотрим ст.13-15. И вновь налицо колоритная иудейская фразеология. У иудеев был закон, – они слышали его чтение каждую субботу, и таким образом знали свой закон. Они были слушателями закона и использовали закон в том же утонченном смысле, что и в ст.12, человек, слышащий и понимающий Евангелие, является также слушателем закона – он слышит объяснение Божьего откровения. Возможность слушать Божьи послания является привилегией, однако услышанные слова не оправдывают человека, они скорее предупреждают его о предстоящем суде: "Потому что не слушатели закона праведны перед Богом, но исполнители закона оправданы будут" (ст.13).

"Дело закона у них написано в сердцах"

В ст.14 имеется доказательство в пользу этого факта: "Ибо, когда язычники (таковы язычники, а не иудеи) не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами по себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах" (ст.14,15). Дело закона – это то, чего требует закон, равно как "дело Божие" (Ин.6:29) – это то, чего требует Бог. Знание этого написано в сердце верующего в Истину и принявшего Евангелие. Такой верующий несёт послание Христа, написанное на плотских скрижалях сердца, в отличие от закона Моисеева, начертанного на камне, как говорит Павел в 2Кор.3:3. Эта истина является непреложной и в наше время. Она будет признана Израилем в будущем, когда все они познают Господа. Ибо как сказал Бог, "вложу закон мой во внутренность их и на сердцах их напишу его" (Иер.31:33).

Язычники делают законное "по природе". Но это вовсе не означает, что они делают это инстинктивно, как будто бы служение Богу для язычника вполне естественно. На примере Израиля, обладателя закона, видно, как трудно человеку придерживаться Божьих заповедей. А что говорить о тех, которые вообще не были научены закону Божьему? Ведь они не знают, что угодно Богу, а что нет. История и практика показывают, что человек не может чётко определить для себя, как он должен поступать. Идея о внутреннем свете является ложной, как показал доктор Томас в своём труде Надежда Израиля (гл.4). Правильное истолкование упомянутого выше отрывка из Посла-

ния римлянам было дано братом Робертсом в его труде Закон Моисеев, в котором сказано:

«Об этих десяти заповедях принято говорить, как о нравственном законе. Такая точка зрения послужила причиной возникновения ложной теории "нравственности и пренебрежения Божественной оценкой и трактовкой десяти заповедей. Заблуждением человеческой философии есть то, что "нравственный закон" является таким же естественным, как и физические законы вселенной. Если бы так называемый "нравственный закон" был одним из элементов в природе вещей, его можно было поставить в одном ряду с законом притяжения или законом принятия пищи. Вместо этого предоставленный самому себе человек напустил на себя жестокое равнодушие, пожирающее его самого подобно льву или тигру. У него нет ни малейшего представления об ошибочности подобных деяний. Понятие о нравственной воздержанности остаётся ему неизвестным до тех пор, пока он не познает его на личном опыте. Даже Павел в Римл.2:12-15, где, как кажется, он одобряет идею об инстинктивном восприятии добра и зла язычниками, не имеющими закона, признаёт, что люди "сами себе закон" и "по природе законное делают" поскольку "дело закона у них написано в сердцах". Очень немногие язычники поступали подобным образом. Свидетельство Павла миру, в общем, гармонизирует с опытом наших дней, "потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут" (Римл.8:7), и потому что язычники, непросвещённые, "помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией по причине их невежества и ожесточения сердца их", "не имели надежды и были безбожниками в мире" (Еф.4:17,18; 2:12). Те, кто делают "дело закона", написанное в их сердцах, имеют и закон, написанный пером Духа Божия посредством Апостолов, как говорит Павел: "Написанное не чернилами, но духом Бога живого, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца" (2Кор.3:3). Это были те язычники, о которых писал Павел в Римл.2. Об остальных он говорит, как о прочих народах, поступающих по суетности ума своего (Еф.4:17)».

Доктор Томас сделал несколько примечаний к третьему изданию Надежды Израиля, которые помогут желающим изучать этот предмет.

"По природе"

Употребление выражение "по природе", Павел имел в виду что, что язычники, о коих он ведёт речь, соблюдают закон Божий не в общенациональных масштабах, но как новые творения, рождённые Евангелием, в котором они приобщились к любви Божией. Они откликаются на Евангельский призыв и задумываются над тем, что хорошо, а что плохо, "о

чём свидетельствуют совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую" (Римл.2:15).

Таким образом, не сам закон дарует жизнь, но исполнение Божьей воли. Некоторые язычники продемонстрировали это и тем самым угодили Богу, в то время как иудеи вообще отрицают эту возможность для не иудеев. Но если они угодны Богу, он вознаградит язычников так же как иудеев. Следовательно, Бог нелицеприятен, как сказал Павел. Все те, кто угодили Богу, вне зависимости от расового и национального происхождения, обретут бессмертие в грядущий день Христов.

Апостол показал, что поведение язычников не оставляет никаких сомнений на счёт их способности жить праведно перед лицом Бога. Он изложил принципы, на коих зиждется суд Божий. И теперь он переходит к размышлениям об иудеях.

Неспособность иудеев (2:17-29)

Иудеи гордились тем, что они были представителями Божьего народа. И действительно Бог отделил их от других для того, чтобы они были сокровищем среди всех народов. "И вы будете у Меня царством священников и народом святым" (Исх.19:6) Бог дал им совершенный закон, достойный их происхождения, чтобы другие народы могли о них сказать: "Только этот народ есть народ мудрый и разумный". Настолько исключительными были эти законы, что Моисей вопрошает: "И есть ли какой великий народ, у которого были бы такие справедливые постановления и законы, как весь закон сей, который я предлагаю вам сегодня?" Но они оказались неспособными соблюдать Божьи законы, и отвергали Его посланников, и посему Бог воздал им за нарушение завета, изгнав иудеев из их земли и ниспровергнув их царство. Их подчинение власти язычников было свидетельством общенациональной неспособности соблюдать закон Божий. Иудеи первого века были уже несколько иными. Вражда породила национальную гордость и побудила их к ещё большей ненависти и презрению к язычникам. Так они лелеяли своё преимущество перед другими. У них был закон, храм и священники. А у какого иного народа было всё это? Поистине Бог относился к ним благосклонно.

"Ты называешься Иудеем"

Павел вопрошает: "Если у тебя есть закон, соблюдаешь ли ты его" Он перечисляет то, чем они хвалятся: "Вот, ты называешься Иудеем". Все прочие народы были язычниками, иудеи же были отделены от других. "И успокаиваешь себя законом". Это факт, что Бог дал им закон, как знак особой милости. "Он возвестил слово Своё Иакову, уставы Свои

и суды Свои Израилю" (Пс.147:8). Но принятие закона само по себе не было причиной для самоудовлетворения; закон следовало соблюдать. И тогда они были бы истинными детьми Авраама, о которых засвидетельствовал Бог. "Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что Мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои" (Быт.26:5). "И хвалишься Богом", то есть тем, что Бог для тебя сделал, и тем, что Бог назвал Себя Богом Израилевым. Однако это не должно вызывать у них гордость, но наоборот, смирить их. "И знаешь волю Его, и разумеешь лучшее, научаясь из закона" (ст.18) – это означает, что они хорошо знали теорию, но не соблюдали закон на практике. Вышеперечисленные преимущества преопределили отношение иудеев к другим народам. Они были поводырями, а остальные слепыми. Они были светом; другие были тьмой. Они были наставниками и учителями; другие были невеждами и младенцами. Они имели "в законе образец ведения и истины" (ст.19,20).

Этот закон был образцом (или воплощением) Божьего ведения и истины. Тогда как предписанные законом обряды были тенью будущих благ, как неоднократно утверждал Павел. Сам по себе закон не был благом. Закон – "это есть тень будущего" (Кол.2:17). Но иудеи, проявлявшие полное неуважение ко многим посланиям пророков, явно считали закон окончательным и неизменным.

"Ты, уча другого"

В ст.21 Павел подтверждает принципы, изложенные в ст.1. Иудеи осуждали других, но делали то же самое. Их дела не соответствовали словам. Вопросы Павла становятся острыми и прямолинейными. "Как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя не красть, крадёшь? говоря: не прелюбодействуй, прелюбодействуешь? гнушайся идолов, святотатствуешь". Иудеи питали отвращение к идолам, но из зависти доходили до того, что преодолевали своё отвращение и обворовывали храмы. То, что подобное имело место, очевидно из замечаний блюстителя порядка в Ефесе о Павле и его спутниках. Он сказал, что они не обворовывают храмы. Прославляя закон, и в то же время грубо его нарушая, иудеи порочили Бога.

Из-за последнего обвинения в обворовывании храмов иудейское непостоянство слишком бросалось в глаза язычникам, чтобы не быть замеченным. Другие неподобающие вещи также послужили причиной того, что слова иудеев расходились с делами, в результате чего, "как написано, имя Божие хулится у язычников" (ст.24).

"Имя Божие хулится"

"Приходил Бог, чтобы приобрести его себе в народ и прославить Своё имя" (2Цар.7:23). И Бог приблизил к Себе народ израильский, как пояс прилегает к человеку, но они не послушались (Иер.13:11). Как пояс пророка, спрятанный у Евфрата, стал испорченным, так и Бог сказал, что наведёт порчу на гордость Иуды. Он принял их, чтобы прославить Своё имя, но они стали, подобно поясу, бесполезными. Малахия говорит, что Израиль хулит Божье имя, принося Ему неприемлемые жертвоприношения (1:12).

Во времена пророка Исаии, когда многие иудеи были пленены, а ассирийское войско стояло у ворот Иерусалима, Бог напомнил Израилю, что Он вывел их отцов из Египта, а затем спросил: "И теперь что у Меня здесь? говорит Господь; народ Мой взят даром, властители их неистовствуют, говорит Господь, и постоянно всякий день имя Моё бесславится" (Ис.52:5). Наименование "народ Божий" требует с его стороны веры в Бога, а неспособность поступать в соответствии с этим наименованием – это хула Божьего имени.

Так было и в дни Павла. Существовал разительный контраст между утверждениями иудеев и их поведением. Язычники не преминули это заметить, и высмеивали как иудеев, так и их Бога. Так и пророк Иезекииль говорит: "И пришли они к народам, куда пошли, и обеславили святое имя Моё, потому что о них говорят: они – народ Господа и вышли из земли Его" (36:20). Таким образом, Божье имя было обеславлено из-за непостоянства иудеев, что послужило причиной их рассеяния между народами и презрительных насмешек язычников по поводу их наименования "народ Божий".

Некто сказал, что мир скорее логический, чем теологический. И так было во все века. Легче проследить за делами верующего, нежели за его убеждениями, и поэтому убеждения зачастую ставят в зависимость от дел. Легче подвергнуть тщательной проверке христадельфинина, чем исследовать Истину. Каким должен быть внимательным носитель имени Божьего!

"Если исполняешь закон"

Иудеи не только обладали законом, но и практиковали обряд обрезания. Это был знак завета, который Бог заключил с Авраамом (Быт.17:11). Безусловно, этот определенный свыше обряд был доказательством Божьей милости. Но их вера в обрезание ассоциировалась с верой в обладание законом. Это был знак их принадлежности к избранному народу, сделанный на плоти в младенческом возрасте. Но был ли в этом какой-либо признак Божьего расположения к его обла-

дателю. Нет! Этот знак был лишь свидетельством того, что имевший его человек от рождения принадлежит к народу, который получил от Бога закон, а также напоминанием его моральной обязанности соблюдать закон. Таким же образом и Павел высказывается относительно хваления: "Обрезание полезно, если соблюдаешь закон; а если ты преступник закона, то обрезание твоё стало необрезанием". Если твой образ жизни не соответствует заключённому завету с Богом, символом коего является обрезание, это похвально, но если нет, чем ты лучше язычника? Будучи иудеем, ты на самом деле являешься язычником.

И наоборот, "если необрезанный соблюдает постановления закона, то его необрезание не вменится ли ему в обрезание?" (ст.26). Послушание Богу является очень важным, и обладающий такой добродетелью язычник есть тот, кем должен быть иудей. Он имеет больше прав наименоваться иудеем, нежели иудей по рождению.

И ещё одно. "И необрезанный по природе (человек, рождённый язычником), исполняющий закон, как, по словам Павла, поступают некоторые язычники (ст.15), не осудит ли тебя, преступника закона при Писании и обрезании" (ст.27). "Буква" была законом, написанным на камне, а обрезание было внешним символом. А теперь всё поменялось местами. Обладая преимуществом, основанным на знании, иудеи судили язычников (ст.3), язычники же судят их, потому что сами они соблюдают закон, в чём иудеи не преуспели.

"Тот Иудей, кто внутренне такой"

Сказанное выше приводит нас к выводу, что закон и его внешние обряды не имеют сами по себе никакой ценности. Имеет значение лишь внутреннее состояние души. Моисей сказал израильтянам: "Итак обрежьте крайнюю плоть сердца вашего и не будьте впредь жестокосердечными" (Вт.10:16). Настоящий иудей, наследник Божиих обетований, есть тот, кто внутренне таков, и чья жизнь соответствует условиям Божьего завета, а также тот, кто обрезан в сердце и избегает грехов плоти. Такое обрезание совершено по духу, а не по букве. Этот обряд включает в себя понимание его значения, а не только внешнее повиновение требованиям закона.

Слово "Иудей" происходит от "Иуда", что означает "восхваление" (Быт.29:35). Иаков благословляет своих потомков (49:8), исходя именно из этого значения слова. Павел также говорит, что истинный иудей принимает похвалы не от людей, но от Бога. Апостола не признали фарисеи, но признал Бог.

Возражения иудеев приняты во внимание (3:1-8)

Иудеи, конечно же, будут возражать против подобных выводов. По собственному суждению Павла, такие возражения имели место и в прошлом. Его иудейские оппоненты также постоянно их высказывали. Трудные для понимания места представлены в форме вопросов и ответов. Подобное разделение значительно упрощает их изложение.

ВОПРОС: "Итак, какое преимущество быть Иудеем, или какая польза от обрезания?" Все преимущества, казалось, были отняты.

ОТВЕТ: "Во всех отношениях, а наипаче в том, что им вверено слово Божие". Упоминается только одно преимущество, но оно включает в себя все остальные. Религиозные книги иудеев отличались от подобных книг других народов "многократно и многообразно". "Он возвестил слово Своё Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю. Не сделал Он того никакому другому народу, и судов Его они не знают" (Пс.147:8,9). Следовательно, им были известны Божьи обетования. Они включают в себя благословения всем народам, однако Израиль стал предметом особых обетований. Они должны были жить на земле, дарованной их отцам и стать во главе народов, когда Мессия будет править всем миром. Иисус сказал женщине у колодца: "Вы не знаете, чему кланяетесь, а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев".

"Если некоторые и неверны были"

ВОПРОС: "Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божию?" Павел объяснил, что в глазах Бога истинный иудей есть тот, кто обрезан в сердце. Однако многие, называющиеся иудеями, не обладают этим достоинством. Многие из них отвергли Христа, обетованного пророками, которых они преследовали и заключали в темницы. Так как же тогда Бог может сдержать Своё слово в свете их неверия? Критики возражают, что в случае с Павлом, Божьи обетования невыполнимы, и, следовательно, Сам Бог неверен.

ОТВЕТ: Для многих иудеев это трудноразрешимая проблема. Они построили своё учение на избранности их народа, и поэтому полагали, что у них есть все права на Божьи обетования. Однако Бог не отверг Свой народ и не нарушил свои обетования. Израиль унаследует Его благословения.

Эта проблема подробно рассматривается в гл.9-11. Здесь она затронута лишь поверхностно. "Никак" или да не будет этого. Мы никоим образом не должны сомневаться в истинности Божьего слова, даже если все люди погрязнут во лжи. Он исполнит Своё слово так, как наметил Сам, а не как думают люди. Во всех Своих делах с людьми, Он хранит

им верность, и ожидает от них взаимности. Вне всякого сомнения Бог верен Своему слову в той же мере, в какой человек его нарушает. Бог верен, а человек неверен; Бог святой и праведный, а человек грешный и нечестивый. Так было и в случае с Давидом, признавшим эту истину в Пс.50, который теперь цитирует Павел. Давид был обвинён пороком в грехе, запятнавшем его жизнь, что побудило его обратиться к Богу: "Беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною. Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое пред очами Твоими сделал, так что Ты праведен в приговоре Твоём и чист в суде Твоём" (ст.5,6). Давид признаёт свою вину и провозглашает суд Божий праведным.

"Не будет ли Бог несправедлив"

ВОПРОС: "Если же наша неправда открывает правду Божию, то что скажем? Не будет ли Бог несправедлив, когда изъявляет гнев?" Грех Давида показателен тем, что Божья праведность противопоставляется нечестию человека. Однако это не было бы очевидным, если бы Давид не согрешил. Если таково влияние греха, должен ли Бог наказывать людей за каждый совершённый грех? Простая постановка этого вопроса, т.е. отрицание Божьей святости, неприемлема для Павла, и поэтому он добавляет: "Говорю по человеческому рассуждению", – я излагаю с точки зрения человека.

ОТВЕТ: "Никак. Ибо иначе как Богу судить мир? Бог есть судья, что является непреложным фактом. А любая мысль, противоречащая этому утверждению, является ложной. Разве может судья всей земли быть неправедным? Бог судья и Его суд праведен.

"За что ещё меня же судить, как грешника?"

ВОПРОС: Прежний вопрос теперь излагается с точки зрения человека. "Ибо если верность Божия возвышается моей неверностью к славе Божией, за что же ещё меня же судить, как грешника? И не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?" Этот вопрос напоминает предъявленное Павлу обвинение в том, что он учит, что цель оправдывает средства. Он учил, что человек не может оправдаться делами веры. Его враги несправедливо приписывали ему ложные выводы, согласно которым, чем больше человек грешит, тем больше милости он может обрести. Это извращение его учения обсуждается в гл.6.

ОТВЕТ: На это возражение можно ответить словами: "Ибо иначе как Богу судить мир?" Спорящий сам себя изобличает, как грешник, и тем самым, заслуживает осуждения, которого ему уже не избежать.

Свидетельство из Священного Писания (3:9-20)

При чтении этой части Писания возникают сомнения относительно некоторых слов. В свете вышесказанного у иудеев возникают некоторые вопросы: действительно ли мы, иудеи являемся обладателями дарованных Богом преимуществ? Если ты утверждаешь, что наши преимущества возлагают на нас большую ответственность, тогда неужели мы находимся в худшем положении, нежели язычники?

"Имеем ли мы преимущество?"

В любом случае практический результат остаётся неизменным. Перед лицом Бога иудеи ничуть не лучше и не хуже язычников. "Мы уже доказали, что как Иудеи, так и Еллины, все под грехом", – так говорит Павел. Мы уже представили некоторые факты из истории падения, как иудеев, так и язычников. К этому можно добавить свидетельство из Священного Писания.

Собранные воедино несколько отрывков из Псалмов и Книги пророка Исаии свидетельствуют о том, что никто не праведен, – все пошли своими путями. Гортань, язык, губы и уста (ст.13,14) – эти органы отождествляются с открытым гробом, ядом аспидов, злословием и горечью. Ноги нечестивых быстры на пролитие крови и разрушение, но они никогда не ступают на путь мира. И в конце Павел указывает на корень зла: "Нет страха Божия перед глазами их".

"Так что заграждаются всякие уста"

Что могут возразить иудеи против свидетельства их собственного Писания? То, что там описан языческий мир, и что эти утверждения к ним не относятся. Но иудеи были "под законом". Принятие закона Моисеева было необходимым элементом в их взаимоотношениях с Богом. "Всё, что повелел Господь, сделаем". Этот закон определяет их обязанности. Но результатом действия закона явились многочисленные обвинения в грешных деяниях – "так что заграждаются всякие уста"; и они уже не в состоянии дать ответ. И, следовательно "весь мир (а не только языческий, как утверждали иудеи) "становится виновен перед Богом". Весь мир несёт ответственность перед Богом за свои дела. Ещё одно подтверждение этим словам можно найти в ст.20: "Потому что делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех". Выражение "дела закона" подразумевает закон Моисеев. Иудеи имеют закон Моисеев. Но он не может их оправдать. И если бы этот закон имели язычники, результат был бы тем же.

В этом стихе Павел цитирует слова из Пс.142:2, в котором сказано; "Не входи в суд с рабом твоим, потому что не оправдается пред Тобой ни один из живущих". Значимое изменение цитаты из псалма "ни один из живущих" на "никакая плоть" в Послании римлянам указывает на причину того, что закон не может оправдать. Слово плоть характеризует человеческую природу со всеми присущими ей слабостями. Закон даёт полное знание о самом грехе, но не может его предотвратить. Бог устроил так, "чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом", "ибо всякая плоть – как трава, и всякая слава человеческая, как цвет на траве".

Явилась правда Божия (3:21-5:21)

Замечено, что по поводу жертвы Христа происходят самые жаркие и острые споры. Жизнь и смерть Иисуса Христа настолько своеобразны, что своей необычностью поражают человеческое воображение. Иисус утверждал, что Его жизнь и деятельность тесным образом связаны с Божьими делами с людьми. Его послал Отец. И Его едой и питьём было исполнение Божьей воли. Согласно этой воле Он должен был идти в Иерусалим претерпеть там жестокое обращение и быть распятым. И всё это во имя искупления человеческих грехов, дабы люди могли иметь жизнь. Он учил, что воскреснет из мёртвых, и что Он Сам есть Воскресение и Жизнь. А также что Он воскресит мёртвых в последний день и дарует вечную жизнь Своему народу. Все сказанное о Нём выше ясно изложено в Евангельских повествованиях.

"Искупление Кровию Его"

Точно так же учили об Иисусе и Апостолы. "Сего по определённом совету и предведении Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили; но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его" (Деян.2:23,24). "Бог же, как предвозвестил устами всех Своих пророков пострадать Христу, так и исполнил" (Деян.3:18). "В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов по богатству благодати Его (Еф.1:7).

Таковы факты, которые никоим образом не являются предметом для споров. Трудности и разногласия возникают в истолковании того, почему Бог решил воплотить в жизнь свои замыслы именно таким образом.

Много путаницы возникает из-за неверного подхода к учению Христа. Иисус сказал: "Сын Человеческий не для того пришёл, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих (Мк.10:45). Из этих слов следует извлечь два урока. Во-первых, Иисус делал то, что мы называем служением или помощью; а во-вторых, это служение принесло плоды в освобождении многих людей, которые приняли блага, созданные Его трудом. Подтверждения обоим суждениям можно найти в писаниях Апостолов. "И вы не свои, ибо вы куплены дорогою ценою" (1Кор.6:20). "Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа" (1Петр.1:18,19). "Ты был заклан и Кровию Своею искупил нас Богу" (Откр.5:9). Христос "дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам" (Тит.2:14). Иисус избавил нас от греха

(Римл.6:17) и, в конечном счёте, от смерти. Грех навлекает на человека гнев, и, следовательно, избавление от греха избавляет его и от гнева. "Он воскресил из мёртвых Иисуса, избавляющего нас от грядущего гнева" (Фес.1:10). Избавление завершается в "усыновлении, искуплении тела нашего".

"Отдать душу Свою для искупления многих"

Очевидно, что эти две особенности использованы с умыслом. Но если мы и далее пойдём этим путём, мы можем не понять умышленно использованной метафоры и впасть в заблуждение. В ранние века Христианства это было предметом многих споров. Одни утверждали, что диаволу, для которого Христос оказался не по силам, был заплачен выкуп, и он был вынужден отпустить Его, потеряв как своего пленника, так и стоимость выкупа. Согласно этой точке зрения диавол обманул сам себя, или же Его обманул Бог, дав ему выкуп, который тот не смог сохранить. Одни "отцы" утверждали одно, другие – другое. Как гротескны подобные идеи! Кроме ложного учения о сверхъестественном существе, что является неотъемлемой частью этой теории, Бог представлен на столь низком нравственном уровне, что Он снизошёл до того, что применил военную хитрость для избавления людей.

Когда за освобождение пленного платят выкуп, никто не ожидает возвращения выкупа, как впрочем, и самого пленного. Замечательный образ искупления, когда его правильно используют, пресекает любые попытки истолковывать его всеми возможными способами в пользу ложных учений. Ведь мы принимаем как должное тот факт, что Христос не только положил душу Свою, но и обрёл её вновь.

Тот факт, что людские грехи могут быть прощены, ограничивает использование этого образа. Если искупление истолковывается, как эквивалентная цена, которая была заплачена, прощению грехов не остаётся места, в то время как оно является настолько важной частью Евангельского послания, что любое использование метафор, противоречащих этому постулату, является ошибочным.

Жертва Христа

Некоторые предположения на это счёт выглядят очень абсурдными в свете стремительно текущего времени и меняющихся верований. Вполне вероятно, что такая же судьба ожидает и некоторые из нынешних учений. Истинное истолкование дела Христа во все века остаются неизменным. Оно основано на суде, коему подвергнутся все те, кто был научен Божиим путем.

Люди измышляют абсурдные теории из-за наличия многих ложных учений. Учение о диаволе, как о сверхъестественном существе, направляет умы людей на неверное восприятие жертвы Христа. Исповедующие учение о бессмертии души далеки от понимания необходимости в Божьем плане спасения и его значения. Ибо если люди имеют жизнь изначально, всё что сделал Христос для их спасения, не является необходимым. Его жертва может лишь спасти людей от ада или другого места наказания и обеспечить им блаженство в раю. В наши дни многие берут под сомнение учение о диаволе и адских муках, и в то же время не осознают отсутствия логики в отвержении этих учений и одновременном исповедании учения о бессмертии души.

Объясняя то, как Божья праведность становится доступной для человека, Павел в своём Послании римлянам не пользуется языком метафор, хотя некоторые его слова употреблены в переносном смысле. Выдержки из послания 3:21-31 и 5:12-21 являются, как мы полагаем, наиболее важными из всех писаний, излагающих эту тему.

Они могут стать мерилем для проверки любой теории. Наиболее полное истолкование этой темы можно найти в истинной литературе, по нашему мнению, в брошюре «Кровь Христа». Только что упомянутые отрывки часто приводятся в этом трактате. Судя по всему, они часто были на устах у Роберта Робертса, когда он писал этот труд.

На пути к познанию этого предмета можно встретить множество ловушек. Чтобы их избежать, следует не отходить от текста Священного Писания и следовать аргументам Апостола, открывающим тему его послания.

Явление Божьей правды (3:21-31)

"Но ныне, независимо от закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют закон и пророки, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих, ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде" (ст.21-26).

Праведность была явлена "независимо от закона". В заключительных словах предшествующей части Павел сказал, что "делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть". В соответствии с этим ныне явленная праведность является вовсе не той, что человек установил для себя послушанием закона. Её нельзя заслужить. Её можно обрести только через веру в Иисуса Христа. По сути своей она является всеобъемлющей "во всех и на всех верующих". Одна праведность для

всех, ибо в ней нуждаются все без исключения. Все согрешили, и посему не смогли обрести тех благ, что Бог предназначил для людей – Его похвалы и участия в Его славе, явленной на земле.

Оправдание по благодати

Верующие в Иисуса Христа и проявляющие эту веру на деле оправданы (сочтены праведниками) даром, по Божьей милости. Это милостивый дар Божий, ничем не заслуженный людьми. Спасение можно обрести только во Христе, потому что Он Сам "приобрёл вечное искупление" (Евр.9:12). Он явил жизнь и нетление, тем самым, проявив в Себе благодать и изволение Божии (2Тим.1:9,10). Его делом было достижение этого искупления. Приобретая его Сам, Он стал основоположником спасения, основоположником и созидателем нашей веры, первородным среди многих братьев. Он "сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением".

Искупление, или избавление, как Библейская идея, продемонстрировано на примере освобождения израильтян из Египта. Бог сказал Моисею: "Я Господь, и выведу вас из-под ига Египтян, и избавлю вас от рабства их, и спасу вас мышцею простёртою и судами великими; и приму вас Себе в народ и буду Вам Богом, и вы узнаете, что Я Господь, Бог ваш, изведший вас из-под ига Египетского" (Исх.6:6,7). За освобождение израильтян египтянам не было выплачено никакого выкупа, но народ Божий должен был хранить веру в слово Божие. "Верою совершил он Пасху и протитие крови, дабы истребитель первенцев не коснулся их" (Евр.11:28).

Умилостивление

До сих пор Павел говорил о том, что уже было совершено, но он ещё не объяснил, какими средствами это было достигнуто. Он делает это в ст.25,26. Каждое предложение из этих стихов наполнено глубоким смыслом. Бог предложил (Иисуса Христа) в жертву умилостивления". Слово, переведённое, как умилостивление, стало предметом жарких споров в среде "учёных". Изначально оно употреблялось, как имя прилагательное, но со временем стало использоваться, как имя существительное. И посему многие берут под сомнение, что в данном случае оно означает "милостивый дар". Однако в Евр.9:4 это слово, вне всякого сомнения, используется в значении умилостивления или очищения. Так, говоря о ковчеге завета, обложенном золотом писатель сказал, что "над ним херувимы славы, осеняющие очистилище".

"Да явится Он праведным и оправдывающим..."

Божья праведность не может игнорировать грех. Милость небезразлична по отношению к святости. Отсюда провозглашение Божьей праведности основанием для прощения. Это было, как продолжает Павел, "к показанию правды Его в настоящее время, да явится он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса Христа" (ст.26). Итак, Бог не может примириться с грехом. Чтобы постичь вышеприведённые слова, нужно понять, каким образом Иисус показал, что Бог был праведен в Своих намерениях простить грехи людей.

Мы поймём их, если обдумаем слова Иисуса, сказанные Иоанну Крестителю. Когда Иоанн возражал Иисусу, попросившему его о крещении, Господь ответил: "Оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду". Иоанн провозгласил, что "всякая плоть – трава, и вся красота её – как цвет полевой. Засыхает трава, увядает цвет, когда дунет на него дуновение Господа: так и народ – трава" (Ис.40:6,7); другими словами, Иоанн проповедовал, что человек смертен. Человек оказался в этом состоянии из-за его греховности. Адам преступил закон Божий и навёл на себя приговор, согласно коему он должен вновь обратиться в прах. Все его потомки унаследовали его природу и подобно ему умирают. Мы видим, что Иисус, тоже потомок Адама покорился обряду, символизирующему погребение и смерть и указывающему на смертную природу человека. Богу был угоден Его Сын, о чём свидетельствовал глас с небес, а после того Иоанн назвал Иисуса Агнцем Божиим, Которых берёт на Себя грех мира.

И вот, мы вновь видим Иисуса в ночь накануне ареста. Нам хорошо известно о том, что постигнет его на следующий день. Мы удостоены чести услышать Его молитву Отцу. Зная, что в соответствии с волей Отца, Он должен претерпеть страдания и смерть, Иисус обращается к Отцу со словами: "Отче праведный".

"Быв послушным даже до смерти"

Мы видим Его распятым на кресте. Он распят, ибо такова воля Отца. Он распят, ибо был послушен во всём, и даже до смерти на кресте. Верно ли то, что Его распяли? Кто скажет, что нет? Он был распят, потому что принадлежал смертному роду, умирающему из-за грехов. Своим послушанием Иисус провозгласил, что Бог праведен по отношению ко всем смертным созданиям. И эту праведность можно было явить только добровольным послушанием смерти одного из них.

Постигнув это, мы понимаем, что на месте Иисуса не мог быть Ангел. Равно и жертвоприношение животного не могло явить Божью правед-

ность, ибо животное не сделало никакого греха. Подобные жертвоприношения были лишь прообразом того, что совершил Христос.

Может ли добровольная смерть грешника явить праведность Божью? Может, но только ему самому, и на этом всё закончится. Смерть одного грешника никак не может оправдать других. Посланник Божий должен был очистить землю от зла и искупить всех людей от греха и смерти. А для этого Он должен был одержать победу над смертью. Смерть грешника здесь была бы бесполезной. Но так как все сыны человеческие являются грешниками, избавителя должен был послать Бог. Он должен был быть Божьим творением, ибо лишь при этом условии можно достичь двух вещей. Тот, кому надлежало умереть, должен был умереть праведно и добровольно, и в то же время быть безгрешным, чтобы воскреснуть из мёртвых.

"Ей невозможно было удержать Его"

Только Божественная мудрость могла разрешить этот вопрос. Поскольку Христос не согрешил "Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его" (Деян.2:24). Несмотря на то, что Иисус во всём был искушаем подобно нам, однако не согрешил. Грех был побеждён, и люди, в душах которых царит грех, были публично приговорены к смерти святым декретом Божиим. Таким образом был осуждён грех и найден путь к прощению грешников.

Так каким же образом Иисус содействовал прощению грехов? Очевидно, что Божья праведность была провозглашена. Также очевидно, что Христос должен был воскреснуть из мёртвых. Но как могут люди извлечь пользу из Его служения? Ответ состоит в том, что Бог обращается с человечеством на общем основании. Эта тема разъясняется в 5:12-21. Её рассмотрение будет отложено до тех пор, пока мы не дойдём до нужного раздела книги.

"И возвращает человеку праведность его"

Павел говорит, что об этом намерении свидетельствуют закон и пророки. Мы, возможно, заметили, что подобное свидетельство имеется в книге Иова. Уже было сказано, что Иов и его друзья обсуждали вопрос, касающийся того, как смертный человек может быть праведен перед Богом. Ответ друзей Иова был неточным и несправедливым. Бог сказал, что их слова о Нём были неверными. И поэтому изъяснить пути Божии должен был Елиуй. Он сказал, что Бог говорит людям во сне (Иов 33:14-18). Бог вразумляет человека (ст.19-22) и дарует ему умилостивление (ст.23-28). А теперь процитируем последние стихи:

"Если есть у него Ангел-наставник,
Один из тысячи,
Чтобы показать человеку прямой путь его, –
Бог умиосердится над ним и скажет:
Освободи его от могилы;
Я нашёл умилоствление.
Тогда тело его сделается свежее,
Нежели в молодости;
Он возвратится к дням юности своей.
Будет молиться Богу, и Он – милостив к нему;
С радостью взирает на лице его
И возвращает человеку праведность Его.
Он будут смотреть на людей и говорить
Грешил я и превращал правду,
И не воздано мне;
Он освободил душу мою от могилы,
И жизнь моя видит свет".

"Один из тысячи"

Елиуй резюмирует следующим образом (ст.29,30):

"Вот, всё это делает Бог
Два-три раза с человеком,
Чтобы отвести душу его от могилы,
И просветить его светом живых".

Тождественность этого заявления с подобным ему в Послании римлянам просто поразительна. Здесь в одной из древнейших книг, в которых запечатлены Божьи откровения, даётся ответ на вопрос о том, как человек может примириться с Богом. Это свидетельство стало откровением Божьего замысла, который в конце концов было воплощён в жизнь, когда Бог послал Сына Своего, рождённого женщиной, спасти людей от их грехов. Он был посланником, одним из тысячи пророков, могущих явить и изъяснить Божью праведность. Он был искупительной жертвой, благодаря которой Бог не покарает людей за их грехи, и они, в конце концов, смогут обрести новую плоть, юную, как у ребёнка и преисполненную юношеской энергией.

"Чем бы хвалиться?"

Павел делает выводы из сказанного им в Римл.3:27-31. Прежде всего, он указывает на то, что хваление исключено. Никто не может хвалить-

ся перед Богом. Чем хвалиться? Законом дел? Но это даёт повод к самоудовлетворению и к гордости за свои достижения. Нет, но законом веры – законом, или правилом, требующим веры в Бога. Вера во Христа – это принятие сотворённых им благ, без которых человек беспомощен. "Ибо мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона" (ст.28). Если верою, то вера иудеев в дела закона ошибочна, а если независимо от дел закона, то язычники должны подчиниться закону (иудеи имеют в виду закон Моисеев), который является непрременным условием для спасения.

Иудей и язычник

Существует один всеобщий принцип спасения. Бог есть Бог, как иудеев, так и язычников. "Один Бог" (ст.30), – так считают иудеи, и так утверждают все пророки и Апостолы. Следовательно, Он является Богом всех людей. На основании вышесказанного Павел и утверждает, что Божий план один для всех. "Один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру". У иудеев было слово Божье, и им лишь следовало с верой принять Божьи обетования и откровения. Язычникам же было проповедано Евангелие, вдохновившее их на веру.

И в конце высказано возражение: "Итак, мы уничтожаем закон верою?" (ст.31). Это означает, пришло ли Евангелие на смену закону? "Никак, – отвечает Павел, – но закон утверждаем". Он утверждает закон, руководствуясь не одним только голословным утверждением. Он возвращается к этому вопросу несколько позже. Однако закон, как воля Отца, был окончательно утверждён Христом, Который поднял его авторитет. Верующий в Иисуса не освобождается от закона, но пребывает под законом во Христе. Он живёт уже не ради себя, но ради Того, Кто умер за него на кресте. На это его вдохновляет любовь Христа. А сия любовь исполняет закон.

Да исполнит Господь Своё слово благое
Через Христа, Кому обязан всякий человек.
Его правда, святость, имя дорогое
Да пребудут с нами вовек.

Урок Авраама

В 3:21-31 Павел говорит, что Божья праведность достижима для людей благодаря работе, проделанной Иисусом Христом; он также отмечает, что в этом нет никакой заслуги человека, и ставит перед всеми людьми равные условия для спасения. Но иудеи верили в обрезание и

в закон и считали это достаточным основанием для спасения. Блага, которыми хвалились иудеи, здесь рассматриваются в связи с Авраамом. Это свидетельствует об иудейской убежденности в обрезании и законе, и по сему исследование случая с Авраамом представляется особенно необходимым. Авраам был не только отцом иудейского народа и человеком, нареченным "другом Божиим", однако основы его взаимоотношений с Богом стали предметом многочисленных дискуссий среди иудейских учителей. В своих дискуссиях они цитировали и те стихи, на которых Павел основывает свои аргументы.

Случай с Авраамом можно трактовать, как испытание для всех времён, а во времена Павла эта тема была особенно злободневной. В Римл.4 он говорит, что Авраам был оправдан независимо от своих дел и независимо от закона (ст.1-8), прежде чем был обрезан (ст.9-12), и это установление предназначалось для всех времён (ст.23-25).

АВРААМ ОПРАВДАЛСЯ ВЕРОЙ (4:1-8)

Вопрос в ст.1 поставлен как бы со стороны иудеев. Он тотчас же возникает в их умах, когда они слышат имя Авраама. "Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти? Если Авраам оправдался делами, он имеет похвалу". Среди иудеев принято считать, что Авраам оправдался делами, но в таком случае он был исключением, противоречащим утверждению Павла, согласно которому никакая плоть не имеет похвалы перед Богом. Павел категорически отрицает, что Авраам был исключением: "Но не перед Богом". Иными словами, дела Авраама в глазах Бога – ничто. Это отрицание Апостол тут же подкрепляет словами из Священного Писания: "Ибо что говорит Писание? Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность".

"Вменилось в праведность"

Священное Писание в Быт.15 предлагает интересную предпосылку для многочисленных цитат, приводимых в различных дискуссиях. Все эти выдержки выглядят, как единое целое и подкрепляют аргументы Апостола. В ст.1 мы читаем: "После сих происшествий", то есть после того как Авраам спас Лота от объединившихся царей, которые вторглись в Палестину, как написано в гл.14. А когда он сам чувствовал себя в опасности перед преследованиями, слово Божие сошло ему в видении: "Не бойся Авраам; я твой щит; награда твоя будет весьма велика" (Быт.15:1). Авраам спросил: "Владыка Господи! что Ты дашь мне?" Авраам был бездетным, и у него не было потомства, и по сему единственным наследником был его домочадец. Бог же ответил ему, что наследником будет его потомок. Господь вывел Авраама и попро-

сил его сосчитать звёзды; Он заверил его в том, что его семья будет столь же многочисленным.

Затем последовало заявление, играющее столь важную роль в аргументах Павла. Библейское повествование продолжается: "Я Господь, Который вывел тебя из Ура Халдейского, чтобы дать тебе землю сию во владение. Он сказал: "Владыка Господи! по чему мне узнать, что я буду владеть ею?" Затем Аврааму были даны указания подготовиться для подтверждения завета. Старому человеку были даны обетования о потомстве наряду с заверениями в том, что он получит от Бога в наследие землю, на которой он жил. Шестой стих по сути своей является Божьим объяснением; он прерывает основное повествование, чтобы поведать нам об отклике Авраама на Божии обетования и о соответственном отношении Бога к этому человеку. Все дела Авраама соответствовали Божьим словам; он верил, что Бог исполнит Свои обетования. И Бог вменил его веру в праведность.

Вполне можно сказать, что дела Авраама чего-то стоят. Но какими бы ни были его дела, с их помощью он не смог бы достичь праведности самостоятельно. Его вера заключалась в уверенности в Боге, а не в самом себе. Эта вера зиждилась только на обетованиях в противоположность ожиданию платы за добрые дела.

"Не по милости, но по долгу"

На примере обыденной жизни Павел показывает, что это истина: "Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу" (ст.4). Человеку, выполнившему свою ежедневную работу, положена подневная плата. Но если работы нет, а есть только вера, тогда получаемое человеком является милостью. Слова Павла является не простой риторикой; он излагает этот вопрос в форме дискуссии: А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Таким образом, вменяется в праведность вера, а не дела, а если вера, тогда праведность обретается по милости, а не по долгу.

Некоторые полагают, что Павел и Иаков друг другу противоречат. Оба они цитируют одни и те же слова из книги Бытие. Но они говорят о совершенно разных периодах жизни Авраама. Иаков говорит, что вера проявилась в делах, т.е. в жертвоприношении Исаака. Как заметил доктор Томас, Авраам грешник был оправдан верой, а Авраам святой был оправдан делами. Это полностью соответствует учению Павла, изложенному в последующих главах Послания римлянам.

"Блажен человек..."

В качестве доказательства в пользу утверждения, что вера оправдывает человека, Павел приводит ещё одну цитату: "Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел: Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха". Давид описывает блаженство, как Божье благословение. Чтобы понять, что такое блаженство, нужно привести в одном ряду шесть параллельных фраз:

"Кто оправдывает нечестивого",
"Вера вменилась в праведность",
"Бог вменяет праведность независимо от дел",
"Беззакония прощены",
"Грехи покрыты",
"Господь не вменит греха".

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН ПРЕЖДЕ, НЕЖЕЛИ БЫЛ КРЕЩЁН (4:9-12)

Авраам понимал, что такое Блаженство, которое описал Давид. Но неужели этого блаженства достойны только обрезанные, т.е. кровные потомки Авраама? "Блаженство сие относится к обрезанию, или к необрезанию?" Священное Писание, в котором всё согласуется, повторяет: "Мы говорим, что Аврааму вера вменилась в праведность. А поскольку Авраам достиг праведности, цена обрезания была установлена в соответствии с его достоинствами. Так, когда же ему вменилась праведность, до или после обрезания?"

"Знак обрезания"

На этот вопрос отвечает история. Авраам был оправдан, по меньшей мере, за четырнадцать лет до того, как был крещён. Его оправдание не зависело от обрезания. Он принял обрезание, как знак или печать, удостоверяющую праведность, обрётённую им ещё до обрезания.

Из этого факта можно извлечь два вывода. Для этого мы должны вспомнить, что в Божьи замыслы изначально входило благословение всех народов в Аврааме и в его семени. Это благословение описано, как оправдание язычников верою в Гал.3:8: "И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы". Благословение в принципе является оправданием. Из этого следуют все материальные благословения, тогда как тяжкий труд и земля, произрастающая тернии являются ре-

зультатом греха. Пётр использует этот постулат точно таким же образом в Деян.3:25,26: "Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым (т.е. к иудеям) послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших". Иудеи первые, но и остальные народы не являются исключением. Благословение отвращает людей от злых дел.

Отец всех верующих

Итак, если бы оправдание Авраама было связано с обрезанием, благословения удостоились бы только иудеи. Но поскольку Авраам не был обрезан, когда принял это благословение, он приходится отцом всем верующим, даже если они не обрезаны (ст.11). Итак, поскольку обрезание не имело никакого значения в Божьем благословении Авраама, из этого следует, что обрезание само по себе не может сделать иудеев достойными этого благословения. Только те из иудеев, которые обладают верой Авраама, являются его детьми. Он стал "Отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании" (ст.12).

Итак, Авраам приходится отцом всем верующим, обладающим его верой, как иудеев, так и язычников. Условием его приемлемости Богом была его вера. Это относится и к его детям. Поскольку его вера предшествовала обрезанию и совершенно от него не зависела, к его семени относятся верующие, но необрезанные язычники, но из него исключаются неверующие, но обрезанные иудеи.

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН НЕЗАВИСИМО ОТ ЗАКОНА (4:13-22)

Иудеи верили в закон так же, как и в обрезание. Мнение, согласно которому Авраам соблюдал закон, является анахронизмом, однако иудейские законоучители утверждали, что он делал это инстинктивно. И поэтому появляется необходимость в объяснении того, что обетование от закона не зависит. Это и делает Павел, указывая на то, что обетование и закон несовместимы. Они не могут функционировать вместе.

"Не законом"

"Не законом (т.е. любым законом – законом как таковым) даровано Аврааму, или семени его, обетование – быть наследником мира" (обетование касается всего мира, а не только Палестины, которой обладал Израиль), но праведностью веры". Это была вера-преведность, а не

закон-праведность, который был условием наследования обетования. "Если утверждающиеся на законе суть наследники, то тщетна вера, бездейственно обетование (ст.14). Если человек зависит от закона, как основы приемлемости, он старается заслужить вечную жизнь и приобрести наследие за заслуги. Но это противоречит явленному способу обретения наследия, ибо оно было обетовано Аврааму при условии наличия у него веры. Если жизнь заслуживается соблюдением закона, то для веры и обетования не остаётся места.

"По вере... по милости"

Это также невозможно по иной причине: Ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления" (ст.15). Благодаря закону к человеку приходит осознание греховности и заслуженности наказания. Пребывающий под законом грешник подпадает под гнев. Но поскольку человек не в силах соблюсти закон, этот закон работает против него. И посему Апостол приходит к выводу: "Итак, по вере, чтобы было по милости". Если кому-либо даровано обетование о наследии, оно является милостью, действенной через веру, что совершенно невозможно под законом. Таким образом, на обетование имеет право всё семя, как уверовавшие иудеи, жившие под законом, так и уверовавшие язычники. Всё это полностью соответствует обещанию, что Авраам станет отцом многих народов.

Если бы наследие зависело от соблюдения закона, он мог бы стать отцом только подзаконных. Поскольку закон не может дать право собственности, то и обещанию нельзя доверять. Но на Божье провидение, давшее это обетование, можно положиться. Бог сделал Авраама отцом многих народов и относился к нему соответственно. "Я поставил тебя отцом многих народов", – сказал ему Бог, в то время как у него не было детей, поскольку Авраам и Сарра были в преклонном возрасте. Но Бог, оживотворивший "мёртвых", но живых верой Авраама и Сарру, так что Сарра родила сына, когда уже вышла из положенного возраста, нарёк ещё несуществующие вещи таковыми, что уже воплотились в жизнь (ст.17).

"Вполне уверен"

Итак, вера восторжествовала ещё при жизни Авраама, и на свет появился Исаак (семя). Это знаменовало исполнение обетования и торжество необычайной веры. Вопреки отсутствию всяких надежд на отцовство Авраам не терял веры до конца, за что и удостоился чести стать отцом многих народов по Божьему обетованию. Нельзя сказать, чтобы он не забывал о многочисленных трудностях и явной невозмож-

ности исполнения обетования: "Не изнемогши в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело" (ст.19). Однако, помня о Божьем обетовании он не поддавался неверию, но сохранил крепкую веру и воздал славу Богу, пребывая в полном убеждении, что Бог исполнит Своё обетование. Как и в предыдущем случае в его жизни, вера вменилась ему в праведность, а Павел ныне ссылается на этот последний случай, поскольку он более выразительно показывает веру Авраама.

ЦЕЛЬ ПИСАНИЯ (4:23-25)

Мы уже отметили, что изречение в Быт.15:6 является Божьим истолкованием веры Авраама и её последствий, и его отнюдь не следует понимать, как данное ему обетование. Так для чего же это написано? Да просто для того, чтобы поведать о Божьем одобрении веры Авраама. Павел говорит, что это писание предназначено для всех поколений в качестве иллюстрации основных условий, на которых Бог принимает людей Себе в друзья. Слова Павла являются ярким свидетельством богодухновенности и незыблемости Слова Божьего. Бог предвидел чаяния грядущих поколений и поступал соответственно.

"Не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему. Но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего".

"И в отношении к нам"

Всё это написано и в отношении к нам, и мы должны ценить это писание. Это написано, дабы мы узнали, что наша вера вменится нам в праведность при том же самом условии – твёрдой вере в Бога. Авраам верил, что Бог воскресит Исаака, а позднее он уверовал, что Бог воскресит из мёртвых его самого, и поэтому он был готов принести в жертву своего сына, как повелел ему Бог (Евр.11:19). А сам Исаак является олицетворением Христа, семени, Которого Бог принёс в жертву, а затем воскресил из мёртвых. Вера Авраама нашла своё выражение, как в Исааке, так и во Христе.

Всё это сводится к работе Бога, проделанной Христом, Который и сделал обетование явью. Благодаря Христу у людей появилась возможность обрести бессмертие. А без Него обетование не могло воплотиться в жизнь. Христос умер, дабы были прощены людские прегрешения, и был воскрешён, дабы завершить Своё дело. Без Его воскресения оно осталось бы неоконченным, ибо в этом случае не была бы устранена сама смерть. За грехи наши и для оправдания нашего – это,

по сути, схожие фразы. Таким образом, как смерть, так и воскресение Иисуса были необходимы, чтобы достичь тех целей, которые были высказаны в Слове Божиим.

Благословения в оправдании (5:1-11)

Существует близкая связь между последним стихом в Римл.4 и первым стихом пятой главы. "Христос воскрес для оправдания нашего... оправдавшись верою". Эту мысль можно развить. Итак, когда в 3:21-26 Павел утверждает, что праведные пути доступны для людей, он обращает наше внимание на три особенности. После этого он переходит к свидетельству Ветхого Завета об Аврааме. А теперь в 5:1-11 он приводит свои соображения относительно оправдания.

"Оправдавшись верою"

Имеется надёжное свидетельство веры в слова этих стихов. Они отражают искренние чувства писателя. В раннем периоде своей жизни Павел прилагал напряжённые усилия, чтобы жить праведно. Он говорил, что его считали непорочным человеком с точки зрения законной праведности (Флп.3:6). Однако при этом он не чувствовал удовлетворения, безопасности и душевного мира.

С признанием (в его случае, основанном на видимом и слышимом свидетельстве) воскресения Христа и, соответственно, Его учения, как результат его веры во Христа, к нему пришло понимание тех добродетелей, к коим он прежде стремился, но которые уводили его от истины. Павел с его сложным характером в сочетании с чувством разочарования своими прежними безрезультатными усилиями высоко оценил блаженства оправдания.

"Оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом". "Мир" – это постоянный элемент всех приветствий Павла. Когда люди поистине и искренне веруют в Евангелие, несмотря на отсутствие видимых проявлений милости со стороны Бога, они достигают состояния душевного мира. Грех отделяет людей от Бога. Это было буквально проиллюстрировано на примере изгнания Адама и Евы из Едема, и не менее выразительно на примере их потомков. Оправдание, т.е. прощение грехов, приносит мир. И ещё более ценным становится наречение Бога, Богом мира

Мир, успокаивающий тяжкие мысли и привносящий умиротворение, в полной мере можно прочувствовать в братстве с Богом. "Не заботьтесь ни о чём, но всегда в молитве и прошении, – говорит Павел филиппийцам, – с благодарением открывайте свои желания перед Богом,

и мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдет сердца ваши и помышления ваши во Иисусе Христе... Чему вы научились, что приняли и слышали и видели во мне, то исполняйте, – и Бог мира будет с вами" (Флп.4:6-9).

"Через Господа нашего Иисуса Христа"

Только "через Господа нашего Иисуса Христа" можно достичь такого счастливого результата. Благодаря Иисусу Христу, "через Которого верую и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим". У нас есть свой Покровитель, Который нас представил. Это правило употребляется, когда речь идет о представлении подчиненного вышестоящему лицу, а в данном случае, имеется в виду представление поклонника объекту поклонения. Мы не имеем права приближаться к Богу, ни как подчиненные, ни как поклонники. И посему это делает за нас Христос. "Христос, чтобы привести людей к Богу, однажды пострадал за грехи наши" (1Петр.3:18). Чтобы правильно оценить вышеупомянутое преимущество, мы должны помнить, что приближение к восточному монарху без предварительного приглашения означало смерть, если, конечно, царь не принимал решение милосердие (Есф.4:11). Возможно, ссылаясь на этот обычай, Иисус, Великий Монарх всей земли, сказал, что "чистые сердцем Бога узрят".

Благодать и слава

Представление есть "доступ к той благодати, в которой стоим". Эта благодать является выражением милости, угодности, безопасности и покровительства, под сенью которых пребывает верующий. В этом положении верующий "стоит" и стоит твердо. В нём он радуется надеждой славы Божией. В слове "радоваться" мы слышим отголоски слова "хвалиться", которое употребляет апостол. Здесь имеется в виду хваление Богом, а не человеческими достижениями. Для верующего, радоваться значит созерцать Божью славу и быть частью Божьего естества.

Но это же самое слово переводится, как хваление и в третьем стихе: "И не сим только, но хвалимся и скорбями". Радость, или хваление, не ограничивается перспективой непреходящего добра, которое ожидает верующих в будущем. Это нынешний опыт пребывания посреди окружающего зла. Жизнь обычного верующего является безмятежной по сравнению с полной лишений жизнью Павла. Его жизнь была весьма бурной, судя по рассказам, запечатленным в Деяниях Апостолов, однако описанное является лишь небольшой частью пережитых им страданий, некоторые из коих он перечисляет в 2Кор.11. Страдания и ли-

шения в той или иной форме являются уделом всех праведно живущих во Христе Иисусе. Их можно избежать, пойдя на уступки с миром, но при этом лишиться милости Христа. Страдания, причиной коих являются в одних случаях родители, в других дети, в-третьих, друзья, — это неизбежная перспектива жизни в грешном мире, но посреди всех неурядиц пролегает узкая тропа, по которой шествуют приверженцы Христа и Евангелия. Павел говорит, что мы хвалимся и скорбями. Так ли это? В радости перспективе добра, и в то же время, нынешнему злу есть нечто парадоксальное. Причиной этому есть то, что видимое зло является одним из средств, с помощью коих Бог испытывает и наставляет своих детей.

"Любовь Божия излилась в сердца наши"

Павел молился за колоссян, чтобы они укреплялись "всякою силою по могуществу славы его, во всяком терпении и великодушии с радостью". Иаков говорит: "С великой радостью принимайте, братия мои, когда впадаете в различные искушения, зная, что испытание вашей веры производит терпение". А здесь в Послании римлянам Павел добавляет: "Зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам".

Так каким же образом это чувство Божьей любви излилось в наши сердца? Благодаря произошедшей перемене в сердце верующего, вызванной посланием, провозглашённым Апостолом с помощью силы Святого Духа. Павел провозглашает это и в других своих посланиях: "Не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его. А нам Бог открыл это Духом Своим... Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога, что и возвещаем не от человеческой мудрости, изученными словами, но изученными от Духа Святого" (1Кор.2:9-13). Это признание Божьей любви вызывает ответную любовь к Богу: "Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас" (1Ин.4:19).

Доказательство любви Бога к Его созданиям состоит в том, что в положенное время Христос умер за нечестивых, в немощи своей неспособных себе помочь. В данном случае эта любовь резко контрастирует с любовью человеческой, ибо вряд ли кто-нибудь согласится умереть за праведника (человека, всегда исполняющего свой долг). Но в то же время за хорошего человека (доброжелательного по отношению к другим) кто-нибудь и будет готов принять смерть. А любовь Божья проявилась в смерти Христа, распятого за грешников.

"Будучи врагами, мы примирились с Богом"

"Бог Свою любовь нам доказывает" (ст.8). Он предлагает нам подумать о ней, как о заслуживающей внимания. В мире нет ничего подобного Божьей любви. Она несёт с собой уверенность в том, что Божий замысел исполнится. Ибо, как сказал Павел, то, что уже сделано, есть выше того, что только намечено сделать. Больше уже достигнуто, но и за меньшим дело не станет. "Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасёмся Им от гнева. Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его" (ст.9,10). Как мы, должно быть, заметили, два одинаковых утверждения в этих стихах друг друга объясняют. Выражение "оправданы Кровию Его" (ст.9) сочетается с "примирились с Богом смертью Сына Его", а отсюда следует "спасёмся Им от гнева" (ст.9) и "спасёмся жизнью Его" (ст.10).

"Хвалимся Богом"

В дополнение к этим благам даруется благословение: "И не довольно сего, но и хвалимся Богом через Господа нашего Иисуса Христа". "Хвалимся надеждою (ст.2), "но хвалимся и скорбями" (ст.3), а вершиной всему этому является то, что мы "хвалимся Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение" (ссылка на ст.10).

Мы имеем мир (ст.1), потому что обрели это примирение. Два этих понятия незыблемы и неотделимы друг от друга. Не может быть мира без дружбы с Богом ни в одной сфере человеческой жизни. И все попытки со стороны людей достичь этой дружбы, обречены на неудачу. Суть этого вопроса раскрывает Библия, она не только указывает на цель, но и на средства её достижения.

Праведность и осуждение – общие понятия (5:12-21)

В 3:21-26 мы видим, что Иисус провозгласил Божью праведность основой прощения грехов, в том случае, если человек приходит к Богу с верой. Апостол Павел не говорит здесь о том, что дело Христа способствует прощению людских грехов. Мы знаем, что возмездие за грех – смерть, и что все согрешили, и поэтому должны умереть. Итак, у нас возникает вопрос: Каким образом Бог может принять то, что сделано Христом во имя спасения грешников? Это можно объяснить тем, что Христос умер за нас? Но на первый взгляд, всё это противоречит здравому смыслу. Если Христос умер за нас, Он не должен был воскреснуть, и мы, соответственно не должны умирать. Но, тем не менее, мы умираем, и Христос воскрес, Его воскресение было необходи-

мо для оправдания людей. Замена Христа на кого-либо другого является ошибочной в принципе, ибо невозможно, чтобы грешный человек умер за других.

Второй Адам

Священное Писание объясняет, что человечество погибло в первом Адаме и воскресло во втором. Второй Адам, т.е. Христос, стал новым источником человеческой жизни; Он позволил человеку преодолеть последствия грешной жизни первого Адама и обрести праведность в Адаме последнем.

Некто может возразить, что это несправедливо, чтобы праведный человек страдал за злодеяния грешника. Давайте на миг отложим Библию и зададимся вопросом: Разве подобное не является фактом повседневной жизни? По наследственности грешные деяния совершаются теми, кто вовсе не желает творить зло. И более того, злые деяния повторяются последующими поколениями. Можно пренебречь Библией, но не повседневными фактами. Однако признание сей истины – это ещё полдела. Из сказанного можно сделать два вывода. Добро, которое творит человек, живёт после него в его детях по тому же закону наследственности. Законы природы незыблемы. Дочери Иезавели пошли её же пагубным путём, но в то же время Тимофей воспроизвёл искреннюю веру праведных Евники и Лоиды. Библия даёт классический пример в подтверждение этих фактов в хорошо известных словах Бога, сказанных в возвышенной обстановке на Синае.

Следующие слова сводят всё вышесказанное к общему знаменателю. "Я Господь твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвёртого рода ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои" (Исх.20:5,6). Здесь идёт речь не только о наследственности, но и о личной приверженности злу или добру. Таким образом, никакое изучение природы не сможет дать определение тому, что добро, в конце концов, побеждает в праведном семени, и что праведность превозможет любые последствия греха.

"Во Христе все оживут"

Сравнение между двумя Адамами, используемое на протяжении всей пятой главы Послания римлян, отсылает нас к 1Кор.15: "Христос воскрес из мёртвых. Первенец из умерших" (ст.20). Его воскресение является гарантией жатвы. И эта жатва воскресения связанная с Христом, что некоторые коринфяне отрицали, поставлена Павлом в качестве противопоставления жатве смерти, связанной с Адамом. "Ибо как

смерть чрез человека", – не только самого себя, но и потомков, – так чрез человека и воскресение мёртвых" (ст.21).

Итак, в обоих случая "чрез человека". Второй человек должен быть потомком первого. Он должен был ниспровергнуть зло, порождённое первым человеком. Он мог это сделать, только пребывая в окружении грешников и подвергаясь их влиянию. Смерть может победить только тот, кто испытает её на себе. И всё человечество косвенным образом принимает участие в "грехопадении" человека и в его "воскресении". "Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут". В Адаме – по физическому наследию от него – все его потомки умирают. А во Христе – в слиянии с Ним – все оживут. Эта истина определяет "всё".

Истиной является то, что все потомки Адама умирают, но в данном случае Апостол имеет в виду тех, кто обрёл жизнь и бессмертие. Как в Адаме все они наследуют смерть, так во Христе все они обретут вечную жизнь. Как смерть, так и жизнь связаны с людьми – один человек толкнул всех на путь смерти, а другой открыл путь к вечной жизни.

"Как одним человеком"

А теперь давайте последуем за дальнейшим развитием темы в Римл.5. Первым словом стиха 12 Павел указывает на его связь с предыдущей частью послания. "Посему" или "по этой причине", ибо существуют некоторые определённые условия, по которым мы можем достичь примирения с Богом. Объяснение этого и начинается со стиха 12, и вовсе на нём не заканчивается. С присущим ему стилем изложения Павел прерывается, чтобы представить доказательства в пользу начальных слов. Он утверждает, что "как" нечто происходит в связи с Адамом, "так" оно находит отклик во Христе. Но вместо того, чтобы сразу же продолжить в обычном стиле: "и так далее, и тому подобное", Павел прерывает предложение и вплоть до 18-го стиха делает новое заявление, а после возвращается к теме стиха 12. А теперь давайте соединим ст.12 и 18: "Посему как одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни".

Изречение "одним человеком" является ключевым в стихе 12. Через одного человека грех вошёл в мир; через него пришла смерть; через него смерть стала всеобщим достоянием, да и то, что все грешат, является результатом его греха. Итак, трудности и противоречия в понимании этого отрывка устранены. Адам согрешил и был наказан смертью. Его дети унаследовали смертную природу и склонность к греху. А поскольку один грех неизбежно порождает другой, Павел сказал, что

через Адамов грех все согрешили, и, следовательно, из-за него все умирают.

"От Адама до Моисея"

Затем Павел несколько отходит от темы, чтобы указать на господство смерти от Адама до Моисея и подчеркнуть факт всеобщего унаследования смертной природы от её преступного начала: "Ибо и до закона грех был в мире; но грех не вменяется, когда нет закона. Однако же смерть царствовала от Адама до Моисея и над несогрешившими подобно преступлению Адама" (ст.13,14).

Период времени от Адама до Моисея можно назвать веком патриархов. Не следует думать, что, по мнению Павла, в течение этого времени закон Божий был неизвестен. Повествование, запечатлённое в книге Бытие, не позволяет нам делать подобные выводы. Ибо там мы читаем о жертве Авеля, принесённой в положенное время и оказавшейся угодной Богу. Мы также читаем о праведном Ное. Авимелех был праведным человеком, и Бог засвидетельствовал о его искреннем сердце, в то время как об Аврааме Он сказал: "Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что Мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои" (Быт.26:5). Но с другой стороны уничтожение Содома, Гоморры и жителей Ханаана свидетельствует о тяжких преступлениях против Божьего закона всех членов этих сообществ.

Однако Божий закон избирательно подходил к каждому индивидуальному случаю, начиная со времени изгнания Адама из Едемского сада и до провозглашения Израилю закона Моисеева. Едемский закон и закон Моисеев были по сути своей уголовным правом. Бог сказал, что Адам должен умереть за своё преступление, а закон Моисеев осуждал неспособных его соблюдать. Люди периодически совершали прегрешения, но не могли нести уголовную ответственность согласно закону Моисееву, ибо его ещё не существовало. Грех не вменяется в вину и не подвергается осуждению там, где нет таких законов, как Едемский и Моисеев.

"Образ будущего"

А смерть продолжала господствовать над людьми. Ей были подвержены и те, кто не грешил подобно Адаму, по той простой причине, что они не подпадали под данный ему закон, ибо были рождены вне Едема. У них также не было никакого другого аналогичного закона. Так почему же над людьми господствовала смерть. Да потому, что они были потомками согрешившего Адама. Именно это и подчёркивает Павел.

Но поскольку существует взаимосвязь между Адамом и его потомством, он по сей причине "есть образ будущего". А это приводит к глубокому различию между двумя началами, т.е. Адамом и Христом.

Различие это наблюдается в результатах. "Дар благодати не как преступление. Ибо, если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божия и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих" (ст.15). Одним является Адам, а многими – его потомки. Результатом преступления Адама является смерть. Вопреки этому благодаря нашему послушанию Христу, мы в результате имеем жизнь. Но в Послании римлянам использованы отличные от этих слова, объясняющие это послушание и его результат. Дело Христа возымело своё влияние по Божьей благодати, а жизнь является даром благодати Иисуса Христа и обретается нами послушанием Ему. Благодать "преизбыточествует" в том, что человек не только возвращается к состоянию Адама до грехопадения, но и обретает вечную жизнь. Благодать охватывает "многих" смертных созданий. Но в то время как она охватывает всё, ничто не в силах охватить её саму.

И вновь возникает необычайное противоречие. Одни грех порождает разложение, коему подвергаются все, но искупление покрывает многие грехи. "И дар, не как суд за одного согрешившего; ибо суд за одно прегрешение к осуждению, а дар благодати к оправданию от многих преступлений" (ст.16). И если Бог приговорил к смерти всех за преступление одного, а тем более Он будет милостив к праведникам. В стихе 17 сказано: "Ибо если преступление одного смерть царствовала посредством одного, то тем более приемлющие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством единого Иисуса Христа".

"Смерть царствовала... царствовать в жизни"

Прямое ответное заявление на первую половину этого стиха звучит следующим образом: "Тем более жизнь будет царствовать через праведность Одного". Но это не так. Ибо потомство Адама имеет плотскую основу, и все его представители являются таковыми от рождения, однако потомство Христа зиждется на совершенно другом основании. Являясь представителем Адамова потомства, человек должен сделать всё от себя зависящее, чтобы прийти ко Христу. А поскольку он наделён свободной волей и другими моральными качествами, он должен добровольно откликнуться на Божий призыв принять участие в уготованном Им спасении. Со стороны человека требуется сотрудничество с Богом. Поскольку это непреложный факт, но большая часть человечества явно не готова его признать, Павел заканчивает своё

заявление в соответствии с реальным положением вещей: "Тем более приемлющие обилие благодати... будут царствовать в жизни". Эти заключительные слова полностью опровергают все теории общего спасения, которые люди построили на слове "всё" и на предполагаемом равном вкладе в это спасение со стороны Адама и Христа.

Послушание и непослушание

В 18-ом стихе мы возвращаемся к теме, изложенной в стихе 12; теперь её дополняет то, что было написано в промежуточных стихах. Преступлению одного противопоставляется праведное деяние другого. А в анализе их деяний осуждение на смерть противопоставляется оправданию к жизни. Средства достижения в каждом случае более точно изложены в стихе 19: "Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие".

Изречение "сделаться грешником" означает, что человек от рождения разделяет (основа общности с Адамом) последствия преступления, совершённого Адамом. А "сделаться праведником" означает, что человек, опять таки от рождения, разделяет (основа единства с Христом) праведность и жизнь, коими обладает Христос.

"Грех царствовал... благодать воцарилась"

Так для какой же цели существовал закон Моисеев? "Закон же пришёл позже, и таким образом умножилось преступление" (ст.20). Закон имел свойство демонстрировать то, что когда человек был ему подчинён, за этим неизбежно последовал грех. Закон ещё больше продемонстрировал необходимость в Божьем плане спасения. И Бог откликнулся на эту необходимость. Раз грех изобилует, благодать изобилует ещё в большей мере. А поскольку грех царствует к смерти, то и у благодати есть своё царство. Она царствует через праведность, как результат праведной жизни Христа и Его смерти, которая явила праведность Божию, вследствие чего стало возможно даровать праведность верующим. И она царствует "к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим" (ст.21).

Правда Божия, явленная в святой жизни верующе- го (6:1-8:39)

Если мы попробуем поставить себя на место иудея первого века и поверить в соблюдение закона, как средство приобретения милости Божией, а также подумаем о реакции на учение Павла об оправдании верой, мы лучше поймём возражения, выдвинутые против его учения. Если спасение по Божьей благодати в прощении грехов, а множество грехов предоставили возможность для обильного проявления милости, значит, продолжая грешить, мы предоставляем возможность для ещё большего проявления милости. Почему бы ни продолжать грешить? Если так, то согласно возражению, изложенному и опровергнутому в 3:8, "не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?"

Это утверждение кажется правдивым лишь на первый взгляд, и посему неразумно принимать эту софистику за истину. "Они обратили благодать Божию в безнравственность", как Моффат переводит Иуд.4. Влияние этого ложного умозаключения сохраняется и поныне. Иоанн по прошествии одного поколения людей тоже писал об учителях, вводящих в заблуждение (1Ин.2:26) и настаивал на истине, согласно которой верующий не может ходить своими прежними путями, но "очищает себя, так как он чист". Иудеям казалось, что учение Павла открывает врата зла, и по этой причине они считали его ложным. Это было сильное извращение его учения, и посему необходимо было дать соответствующие разъяснения, как иудеям, так и язычникам. Первым нужно было объяснить, что их выводы ложны, а вторым показать, что грешная жизнь несовместима с братством Иисуса Христа, в которое они были приняты по благодати.

Возражения лишь показывают неспособность понять принципы, на которых была дарована Божья милость. Только в единстве с Христом, последним Адамом, человек становится другом Божьим. Только через своё послушание он обретает вечную жизнь, а единство с Христом – это личное братство с Ним и желание Ему уподобиться. А сознательное продолжение грешной жизни неприемлемо для этого братства. Ему должна быть присуща нравственная гармония, ибо единство с Христом имеет своей целью вечное братство со святым и праведным Богом. Лжемудрость, которую опровергал Павел, противоречила цели и средствам спасения.

Поставив этот вопрос, Павел повторил слова, использованные им в одном и предыдущих предположений: "Когда умножился грех, стала преизобилывать благодать".

"Остаться ли нам во грехе, чтобы умножалась благодать?" (6:1-7:6)

С негодованием отметая подобное предположение, Павел говорит: "Никак", а затем переходит к опровержению ложного учения. Это опровержение состоит из трёх ответов: первый объясняет значение и смысл крещения (ст.2-14), второй основывается на аналогии с рабством (ст.15-23), а третий заимствован из иллюстрации применения закона (7:1-6).

ПЕРВЫЙ ОТВЕТ: ВЕРУЮЩИЙ СОЕДИНЁН С ХРИСТОМ В КРЕЩЕНИИ

Павел обращается к постулатам Христианства: он был соединён с Христом крещением. А это было символическое погребение, признанное таковым прошедшим через него. Итак, Павел вопрошает: "Мы умерли для греха: как же нам жить в нём?"

"Умер для греха"

Что означает "умер для греха"? Эти слова фигурируют в стихе 10, где речь идёт о смерти Христа: "Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха". А верующий крещением объединяется с Христом в Его смерти. Павел написал коринфянам: "Ибо любовь Христова объемлет нас, рассуждающих так: если один умер за всех, то все умерли. А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего" (2Кор.5:14,15). Каким же образом Христос умер для греха? Он умер, потому что через Свою мать был смертным, подобно всем людям. Он был подвержен злу, которое является результатом греха. А Павел персонифицирует грех и использует это слово, как обозначение того, что произошло в результате греха. Смерть Христа была необходима, из-за того, что в мир вошёл грех. Своей смертью Он бросил вызов всем притязаниям греха, а Своим воскресением он освободил человечество от его влияния. Говоря в таком стиле, мы пользуемся языком олицетворения. Ибо буквально грех не может ни на что притязать. Грех – это непослушание закону, или, по более тонкому выражению Иоанна, грех – это беззаконие. Бог, Чей закон преступлен, налагает наказание за его нарушение. Когда Павел говорит, что грех царствует к смерти, он уподобляет грех монарху, который своей властью сеет смерть. Словом, смерть – это наказание, которому Бог подвергает нарушителей Его закона.

Следует обратить внимание на это олицетворение, ибо оно многое объясняет (См. «Искушение» С.С. Уокер, стр.16). Истинный образ

раскроется, а факт будет установлен, и тем самым полностью исключается построение теории на абстракциях.

Верующий умирает для греха в крещении. Этот его поступок обусловлен признанием, того, что грех порождает смерть. Как же он сможет и дальше жить подобным образом? Упорствовать в грехе означает жить под властью греха, а возвратиться под господство греха – значит признать то, что было отвергнуто во время крещения. Как прекрасны пути Господни! Все Его предначертания замечательным образом приспособлены для Его будущих дел. Признание Его всемогущества является осознанием положения человека. Бог почитаем, а человек благословен. Разве это не так?

"Мы погреблись с Ним крещением"

Третий стих начинается со слова "неужели". Это указывает на альтернативу сказанному во втором стихе. Или верующий умирает для греха и не живёт в нём более, или же он совершенно не способен понять, что такое крещение: "Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?" В этом случае они не понимали, что крещение – это символическая смерть, и что Бог повелел им символически разделить смерть Христа. Но это было не только отождествление с Христом в смерти. Обряд крещения имел не только отрицательную сторону, а именно смерть для греха, ибо Христос воскрес, и верующий тоже воскрес после символической смерти во время крещения. И как в смерти, так и в воскресении прослеживаются параллели между Христом и верующим. "Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мёртвых славою Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни". В случае с Христом, Его смерть сменилась жизнью, подобное же происходит и с верующим. Грех умер, а новая жизнь не может быть продолжением старой. Началась обновлённая жизнь. И в этой жизни важны не столь деяния и побуждения, сколь её новые принципы.

"Так и нам ходить в обновлённой жизни"

Общность может продолжаться и вне смерти: "Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть (а это само собой разумеется) соединены и подобием воскресения" (ст.5). Подобие Христова воскресения – это и есть обновлённая жизнь, в которой ходит крещённый. В этой новой жизни он знает не понаслышке, но на собственном опыте, что его старое "я" было распято с Христом. "Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху" (ст.6). Грешное тело

подвержено влиянию греха. Этот недостаток был устранён и лишён всякой силы, в том смысле, что превосходство греха было преодолено, и посему грех уже больше не был господином.

Мы имеем пример Павла, который на собственном опыте испытал то, что описано выше. Он прочувствовал неопишемую любовь Христа. В Послании галатам он сказал, что столкнулся у них с извращением своего учения, которое изложено выше: "Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу. И уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего Меня и предавшего Себя за меня. Не отвергаю благодати Божией. А если законом оправдание, то Христос напрасно умер" (2:19-21).

Эта речь, жаркая и порывистая, не является речью неуравновешенного религиозного фанатика, чьи бессмысленные слова не поддаются пониманию, но эти слова были написаны, человеком, обладавшим уравновешенным и логическим умом. Они повествуют о реальных фактах и свидетельствуют об опыте повседневной жизни того, кто подобно очень немногим, воспринял благословения единства с Христом. Судя по написанному им в Римл.6:7, он знал, что "умерший освобожден (оправдался) от греха". Господин не может претендовать на владение мёртвым рабом.

"Мы умерли со Христом... и жить будем с ним

Это единение с Христом наделяет более совершенным пониманием Божьих замыслов. "Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскресши из мёртвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха, а что живёт, то живёт для Бога" (ст.8-10) Из этого следует, что мы должны почитать себя "мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем" (ст.11).

Выводы из всего этого изложены в стихах 12-14. В то время как 1-ый стих говорит о пристрастии к греху, здесь Павел развивает свою мысль: "Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудие неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мёртвых, и члены ваши Богу в орудия праведности". Всё – сердце, душа, разум и сила должны быть использованы в служении Богу. "Грех не должен над нами господствовать. Он уже не в состоянии нас поработить. Грех может одерживать лишь временные победы, но его бывшее господство устраниено.

Указанная причина этому может показаться странной: "Ибо вы не под законом, но под благодатию". Но Павел знал, что закон, как один из факторов, присутствующих в жизни человека, восстаёт против уз греха. Но всепрощающая благодать помогает человеку, когда он преступает закон, тем самым она сохраняет свою эффективность там, где закон бессилён.

ВТОРОЙ ОТВЕТ: ВЕРУЮЩИЙ ПОМЕНЯЛ СВОЕГО ГОСПОДИНА

Вопрос, поставленный в стихе 15, перекликается с 1-ым стихом. Эта догадка подкреплена словами Павла о тех, кто не под законом, но под благодатью. "Что же? станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатию? Павел здесь использует иное глагольное время, и это различие объясняется в последующих словах:

«Павел очень удачно использует сослагательное наклонение в Римл.6:1, а особенно в 6:15. По своему обыкновению он открывает тему риторическим вопросом, который в будущем станет показательным: "Что же скажем?" Он имел в виду возможные ложные умозаключения из его великих слов в конце пятой главы, согласно которым благодать во многом потворствует греху. "Когда умножился грех, стала преизобиловать благодать". Вне всякого сомнения, приверженцы иудаизма уже использовали эти выводы из учения Павла о благодати в качестве причины для его отвержения. Согласно одному толкованию, Павел оставляет открытой дверь для греховной жизни, привычке к греху, чтобы дать Богу возможность проявить Свою благодать. Павел категорически это опровергает: "Остаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак". Должны ли мы жить в грехе и воспринимать это как должное, руководствуясь этой набожной увёрткой? Павел с негодованием опровергает это утверждение, приведя аналогию с крещением, являющимся символом смерти и новой жизни. Но имеется ещё одна ложная доктрина. Циничные иудаисты утверждают, что Павел, по крайней мере, оказывает некоторое снисхождение греху, и это является одним из преимуществ благодати. И посему Павел задаёт этот вопрос в сослагательном наклонении: "Что же, станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатию?" (6:15). Павел умышленно говорит без обиняков, чтобы подчеркнуть свою мысль. Вновь и вновь он отвергает ложную идею и при этом использует аналогию с рабством. Добровольное пристрастие к греху делает человека рабом греха. А привычка грешить возникает после первого попустительства греху» (А.Т. Робертсон).

Рабы греха

Павел утверждает, что люди являются рабами тому, кому они повинуются. Этот образ заимствован из господствующей в то время рабовладельческой системы. Если они будут продолжать грешить, они станут рабами греха. Никто не может служить двум господам, как учил Иисус. И как Он сказал снова: "Всякий, делающий грех, есть раб греха" (Мф.6:24; Ин.8:34). Павел говорит, что служение греху "к смерти", а послушание "к праведности" (ст.16). Мы, должно быть, полагаем, что это антитеза "послушанию к жизни", что может быть понято, как уступка иудеям и их закону. Изречение "к праведности" означает служение Богу – Божьей праведности; оно также даёт ответ на вопрос в стихе 15: "Станем ли грешить".

С изъявлением благодарности Павел добавляет: "Вы, бывши прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя". Они постигли это учение и сделали его своим руководством. Они освободились от греха и сменили своих господ и стали ныне рабами праведности.

"Возмездие за грех – смерть"

Этот непривлекательный образ Павел заимствовал из обычая рабства. Павел приносит извинения и объясняет, что он использует этот сильный образ, потому что сам затронутый им вопрос указывает на отсутствие духовного понимания у тех, кто его поднимает. В прошлом они предавали члены свои "в рабы нечистоте и беззаконию" Нечистота выражает человеческую, а беззаконие Божью точку зрения на их поступки. Ныне их господином стала праведность, а их жизнь стала святой. Прежде они отдавали предпочтение греху и не совершали никакого служения праведности. Конец этих дел, коих они теперь стыдятся, – смерть. А каков будет конец нового служения? "Плод ваш есть святость, а конец – жизнь вечная". Как воин за свою службу получает плату, так и плата за грех – смерть. Но здесь вновь возникает различие понятий. "Дар Божий (а не плата за праведность) – жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем".

В этих стихах два господина описаны по-разному. Если мы обратим внимание на используемую фразеологию, это облегчит наше понимание темы. В стихе 16 грех противопоставляется послушанию, а в стихе 18 – праведности. В стихе 19 нечистота и беззаконие противопоставляются праведности. В то время как в стихе 22 грех противопоставлен Богу. Когда мы слагаем воедино эти противоположные понятия, в нашем сознании ясно возникают одушевлённые образы.

ОТВЕТ ТРЕТИЙ: ПРИМЕР ИЗ ЗАКОНА (7:1-6)

Сначала состоялось погребение верующего, а затем последовала новая жизнь. Произошла смена господ, закончилось служение греху и началось служение праведности. Сей урок можно усвоить более полно, если обратиться к самой сокровенной стороне нашей жизни, т.е. к браку. Христианин прилепляется к старому образу жизни, как муж к жене. Затем он умирает с Христом, и сей смертью освобождается от прежних идеалов. С новым браком он начинает вести новый образ жизни.

Предыдущая часть является ответом на измышление, согласно которому человек может грешить, ибо он не под законом, а под благодатью. Павел на примере рабства показал, что эта точка зрения ошибочна. И теперь чтобы прояснить истину, он представляет последнее доказательство с помощью примера из закона.

И вновь фигурирует вступительное слово "разве". Вы или должны признать, что я прав, или же вы столь невежественны, что не знаете основных принципов закона, которого вы придерживаетесь. "Разве вы не знаете, братия, – ибо говорю знающим закон, – что закон имеет власть над человеком, пока он жив?" (ст.1). Павел обращается к основному принципу всего закона; он управляет человеком на протяжении всей его жизни, но со смертью его действие прекращается. Закон не в состоянии что-либо сделать со смертным человеком.

Этот принцип проиллюстрирован на примере брака. В стихе 2 он назван законом замужества, т.е. законом, имеющим отношение к мужу. Этот закон привязывает жену к мужу, пока он жив, и освобождает её от него после его смерти. А сходиться с другим человеком при живом муже есть прелюбодеяние. Смерть мужа освобождает жену от закона и предоставляет ей свободу действий.

"Умерли для закона"

Ещё один пример приведён в стихе 4: "Так и вы, братия мои, умерли для закона Телом Христовым". Это изречение может навести на ложные мысли. В предыдущем примере умирает муж, а теперь верующий. Недоразумение будет устранено, если мы вспомним что смерть верующего – это действительно конец его прежних взаимоотношений. Обычаи и привычки человека не соответствуют (как впрочем, и сам человек) закону Божьему; всё это суммируется в изречении "ветхий человек". Человек связан браком с этим "ветхим человеком" по закону, поскольку закон порождает грех, а это тесно связывает закон и подзаконного. Но "ветхий человек" был распят с Христом, как говорит Павел

в 6:6. И после этого распятия человек обрёл свободу соединиться с чем-нибудь иным.

Всё это было достигнуто благодаря работе, проделанной Христом. "Вы умерли для закона Телом Христовым". Это было сделано чрез Его тело, пригвожденное к дереву. Он никогда ни одним Своим поступком не нарушал закон, однако, будучи невиновным, подпал под его осуждение и был распят. Его смерть удовлетворила все требования закона, и когда его действие закончилось, Христос воскрес для новой жизни.

Ветхий человек был распят с Христом и отверг своё прошлое ради Него. Следовательно, этот закон, связывавший человека с его ветхим естеством, утратил своё действие, что позволило ему обрести новое естество. Этот новый человек соединился с Христом, воскресшим из мёртвых.

"Плод Богу"

Поскольку после изменения жизни "плод ваш есть святость" (6:22), ныне результатом новых взаимоотношений является "плод Богу".

Вторичное изложение этого вопроса облегчит его понимание. Жена в духовном понимании этого слова останется таковой, несмотря на любые изменения. Муж – это ветхий человек, с которым она связана. Закон замужества соответствует закону Моисееву, который является поводом возникновения естественной склонности к греху, и тем самым, связывает человека с его старым естеством. Этот же закон становится бессильным после смерти "ветхого человека". Новый брак с новым человеком знаменует новую жизнь во Христе и последующее единение с Ним.

Павел указывает на необходимость изменения, рассуждая о характерных чертах, присущих обоим состояниям: "Ибо когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти" (ст.5). "По плоти" не означает существование в плоти, ибо Павел, когда он писал эти строки, был настолько плотским в этом смысле слова, как никогда в жизни. Но раньше он и верил по плоти, надеясь обрести спасение через плотское родство с Авраамом и благодаря собственным заслугам. Но эти усилия лишь показали очевидность того, что плоть поистине является "греховным телом". А закон с его категоричным "не" показывает очевидность того, что зло заложено в самой человеческой природе. Греховные страсти и их последствия приносят плод смерти.

"В обновлении духа"

В отличие от нашего прежнего состояния "ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве" (ст.6). Мы освободились так же, как освободилась женщина в стихе 2; здесь использовано то же самое слово. Упомянутая смерть является символической; она имеет место во время крещения, когда прежнему образу жизни положен конец. А закон имел власть именно в той жизни. С распятием старого естества закон перестаёт действовать, равно как и закон замужества недействителен для той женщины, чей муж умер.

А что происходит дальше? Дальше начинается служение, в связи с коим использована метафора с рабством. Но это служение в обновлении духа – в новой жизни, которая воплощает в жизнь то, что недостижимо для закона с его церемониальным служением Богу и ритуальным учением святости. Ветхой буквой было иудейское обрядовое служение, состоящее в буквальном исполнении положений из закона. Однако в этом служении отсутствовали "дух и истина", которые являются тем, что, по словам Иисуса, должно быть присуще настоящему поклоннику, пришедшему к Богу (Ин.4:23).

И таким образом Павел доказывает, что когда верующий не под законом, а под благодатью, он освобождён от греха.

С точки зрения закона (7:7-25)

Уже замечено, что в Послании римлянам постоянно фигурируют ссылки на закон. И этому имеются несколько причин. Не подлежит сомнению тот факт, что в ранний период Христианства иудеи играли в нём немаловажную роль. Апостолы и в течение некоторого времени все остальные ученики были иудеями. А закон Божий играл важную роль фактически во всех аспектах личной и общественной жизни израильского народа. Так что нельзя было не обратить на него внимание. А когда язычники были приняты, как сонаследники иудеев, нетрудно понять, что иудеи ожидали от них соблюдения их закона. И вследствие этого возник конфликт, который явился поводом написания Послания галатам.

Но и кроме сего чрезвычайного случая, этого вопроса невозможно избежать в рассуждениях о взаимоотношениях человека с Богом. Изначально человек был поставлен под Божий закон. И Бог дал этот закон Израилю. Но разве мог человек посредством закона обрести жизнь? Так с какой же целью Бог дал Израилю закон?

"От закона грех?"

В этом послании Павел неоднократно ссыался на закон, что делает необходимым более детальное рассмотрение этого факта. В 7:5 он говорит о разновидностях греха, явленных законом, а в 5:20 он говорит, что закон пришёл, чтобы умножилось преступление. В виду близкой взаимосвязи между законом и грехом возникает вопрос, которым, конечно же, задавались и Христиане иудейской национальности. Есть ли в законе нечто, что является грешным? Но Павел излагает его ещё более выразительно: "Неужели от закона грех?"

Это чудовищное предположение, ибо закон – это откровение Божьей воли. Но каково же тогда основание для этой явно неизбежной связи между законом и грехом? Закон делает грех явным и указывает на греховность человека. Павел доказывает это на собственном опыте. Он представляет нам часть своей духовной биографии, чтобы найти основание своим доводам. В ней отражён опыт всех тех людей, которые сами практиковали соблюдение Божьего закона.

Читая эту главу, мы не должны забывать о столь часто употребляемом приёме олицетворения. Павел словно лишает человека принадлежащих ему чувств и говорит об этих чувствах, как о проявлениях отдельных сил. "Что же скажем? Неужели от закона грех? Никак; но я не иначе узнал грех, как посредством закона, ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «не пожелай». Но грех, взяв повод от заповеди, произвёл во мне всякое пожелание; ибо без закона грех мёртв" (ст.7,8). Грех присутствует, но скрыто. Человек может пожелать чего угодно, но это желание не будет греховным, если оно не запрещено. Грех является таковым только при наличии соответствующей заповеди. Закон указывает на господство греха над человеком, ибо, даже если он знает, что чего-то делать нельзя, греховное желание у него сохраняется. Без закона грех мёртв, ибо он не считается таковым; и лишь закон указывает на то, что хорошо, а что плохо.

"Грех ожил, а я умер"

Доказательства в пользу этого утверждения Павел приводит из своей собственной жизни. В детстве он жил детской жизнью и не заботился о законе. Но когда он стал старше, он уже руководствовался законом во всех своих поступках. Тогда он осознал, что у него есть помыслы и чувства, противоречащие закону. Грех ожил или обрёл жизнь. И его наличие было признано. Признав это, Павел понял, что он грешник и обречён на смерть. Он сказал кратко, но выразительно: "Я умер". Он жил, не сознавая грешных проступков, потому что не знал заповедей, и грех был мёртв, но когда грех ожил, он умер.

Каков же был результат этого нравственного развития? Учителя Павла говорили ему, что целью закона является жизнь. Но после горького пробуждения Павел понял, что он приводит к смерти. Памятуя о пережитом Павлом опыте в исполнении закона на протяжении многих лет его духовного развития, мы понимаем, что слова в стихе 10 "заповедь, данная для жизни" отражают иудейскую точку зрения на закон. Позднее мы обсудим, было ли это правильное мнение. Но для правильного понимания этого отрывка следует иметь его в виду. Закон приводит к смерти по той причине, что грех обольщает человека через заповедь, и тем самым, убивает его. "Обольстил" или "обманул" – это отголосок оправдания Евы за съеденный запретный плод: "Змей обольстил меня, и я ела" (Быт.3:13). В том случае обольстителем был змей, а в этом – грех. То искушение пришло извне, а это приходит изнутри.

"Заповедь свята и праведна и добра"

Какие же выводы можно из этого извлечь? Вопрос был задан в стихе 7: "Что же скажем? От закона грех?" В свете собственного опыта Павел полагает, что грех не от закона, ибо сама противоположность греха закону указывает на то, что закон свят. "И заповедь свята и праведна и добра" (ст.12). Он был свят, ибо имел своё начало от Бога. Его праведные заповеди были даны с благой целью и стали руководством для жизни людей.

Но может ли быть закон добрым, если последствия его положений столь пагубны? "Неужели доброе сделалось мне смертоносным?" (ст.13). Но можно ли возлагать ответственность за это проклятие на закон? Нет, отвечает Павел, это грех его порочит. Грех показан, как "крайне грешен", ибо он использует добрый закон для уничтожения человека. Теперь мы видим, насколько ужасен и пагубен грех.

Начиная со стиха 14, Павел представляет доказательства в пользу святости закона и врождённой греховности человека. Он обращается к опыту настоящего времени: "Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху". Закон духовен, потому что имеет Божественное начало; он отображает характер его Автора. Как отражение Божьих мыслей, он несравненно выше всех достижений человеческой мысли. Человек не может мыслить, как Бог, ибо он состоит из плоти, которая несовместима с сущностью Бога. Плоть порождает дела, совершенно несовместимые с плодом Духа (Гал.5:19-24). Павел добавляет к словам "я плотян" ещё одно определение "продан греху". Грех определяет цену всему. Олицетворённый грех представлен, как собственник человечества. Все скованные им люди, являются его рабами. В то время как верующий не желает добровольно предаваться греху, его плоть в

её нынешнем виде даёт о себе знать, и грех оказывает на неё влияние.

По этой причине предусмотрена возможность прощения грехов. "Если говорим, что не имеем греха, – обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем его лживым, и слова Его нет в нас" (1Ин.1:8-10). "Если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатая пред Отцом Иисуса Христа, Праведника".

Образ рабства в словах "продан греху" управляет всеми последующими предложениями. Постоянно повторяются слова "я" и "делаю". В стихе 15 слово "делаю" встречается трижды, но в оригинале все эти слова звучат по-разному. А слово "я" является определением всех людей. В то время как Павел говорит о себе в первом лице и анализирует свои поступки, он представляет борьбу добра и зла, происходящую в каждом человеке. Павел и все остальные верующие являются двойственными. В каждом из них сидит ветхий плотский человек и новый человек во Христе Иисусе.

Евангельское слово способствует развитию нового человека и искореняет ветхого. Происходит оттеснение ветхого человека, но кто не ведает, что он по-прежнему существует и даёт о себе знать? И кто не желает, чтобы он был полностью уничтожен? Тот, кто искренне этого хочет, непременно признает, что слова Павла являются истинными.

"Что ненавижу, то делаю"

Стих 15 начинается со слова "ибо", которое подтверждает, что человек продан греху: "Ибо не понимаю, что делаю; потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю". Как раб слепо и безропотно выполняет данное ему поручение, не вникая в суть своей работы и в её цель, но, просто повинаясь приказу своего хозяина, так и у человека имеется склонность к служению греху. Это служение не является добровольным деянием праведного человека, ибо он искренне его отвергает. На лицо неспособность выполнять добрые намерения и произвольное совершение ненавистных дел. Однако несоответствие желаний и поступков доказывает, что закон добр (ст.16). Но если эти умозаключения подтверждают, что закон добр, откуда же неспособность его соблюдать? Потому что Павел был как бы раздвоенной личностью. Это не Павел, ученик Христа, Сына Божьего, совершал грешные поступки, но живущий в нём грех. Грех является тираном человека; он противостоит и препятствует новым и благим намерениям.

Является ли это описание верным? Живёт ли в человеке грех? Каждый, кто искренне стремится к праведности, знает, что это так, ибо на лицо наша неспособность подавить грешные желания и воплотить в жизнь благие: "Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть, в плоти моей доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы делать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю" (ст.18-20).

Такому положению вещей можно подвести итог словами стихов 21-23: "Итак, я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое. Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божию; но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих". Имели место неоднократные попытки связать "закон" в стихе 21 с Законом Моисеевым. Но Павел говорит о законе в самом себе, неотъемлемой частью которого является зло. Действие этого закона вынуждает нас кричать от боли. По этой причине Павел объясняет, что в то время как он служит закону Божьему, этот другой закон превозмогает его желания.

"Благодарю Бога моего Иисусом Христом"

Подавленный осознанием своей греховности, он восклицает: "Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?" (ст.24). Однако есть избавитель, и с явным облегчением Павел добавляет: "Благодарю Бога (моего) Иисусом Христом, Господом нашим. Итак, тот же самый я умом (моим) служу закону Божию, а плотию закону греха" (ст.25).

В этих стихах содержатся несколько схожих фраз, и их список может быть дополнен из других частей Священного Писания. Брат Томас пишет:

«Этот новый образ мышления и чувствования сотворённый в истинном верующем Божественным законом и свидетельством в Священном Писании представлен по-разному. Он изображён, как "чистое сердце и праведный дух"; "новый дух" и "плотское сердце"; "внутренний человек"; "новая тварь"; "новый человек сотворён в праведности и истинной святости" и т.д.». «Надежда Израиля», стр.141.

В противоположность этим выражениям мы находим "живущий во мне грех"; "закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое"; "в членах моих вижу иной закон"; "закон греховный, находящийся в членах моих" и "плотию закону греха". Разнообразие этих изречений подчёркивает двойственность на пути к восприятию Истины. Оно поможет правильному пониманию 7-ой главы.

Подробное объяснение трудностей, которые некоторые читатели находят в писаниях Апостола касательно него самого, можно найти в статье брата Робертса, озаглавленной "Седьмая глава Послания римлянам", Христадельфианин, сентябрь, 1906.

Павел был обыкновенным человеком и знал все жизненные проблемы. Его Апостольство не освобождало его от противоречий, присущих большинству людей. Его прежние старания соблюдать закон Моисеев наряду с более поздним познанием Божьих замыслов, должно быть, побудили его к честному и беспристрастному самоанализу. Несмотря на то, что это один человек, Павел признаёт, что он подпал под двустороннее влияние. В Послании галатам он говорит: "И уже не я живу, но живёт во мне Христос". Здесь же, говоря о неспособности поступать сообразно своим желаниям, он пишет: "Уже не я делаю то, но живущий во мне грех."

Эти слова опасны тем, что они могут быть использованы в качестве предлога для уклонения от личной ответственности. Но они всегда останутся истинными для того, кто прилагает усилия для обретения праведности. При этом следует помнить о вышеприведённых словах из Послания галатам. Следовать по греховному пути и оправдывать это, возлагая вину на "живущий во мне грех", с точки зрения Павла, невозможно. Эти его слова способны понять только те, кто искренне желают стать его последователями, как он сам был последователем Христа.

Закон Божий и закон греховный

Всегда видеть лик Господа, любить врагов, молиться за тех, кто грешит против нас, – это образ жизни, который определяет, способны ли мы служить Богу.

Иисус потребовал от нас полной самоотдачи этому служению, когда сказал, что мы должны любить Бога всем сердцем, всей душой, всем разумением и всею силою. Разве плохое обращение, оскорбление или пренебрежение не вызывают у нас горьких мыслей. И можно ли смириться с несправедливостью, ненавистью, неправдой или жестокостью. Но почему же все эти пороки присутствуют в нашей душе и дают о себе знать даже тогда, когда за нашими поступками стоят лишь самые добрые намерения? Разве не прав Павел в своём анализе человеческих поступков?

В отчаянии вы можете сказать, что положение безнадежно. Отнюдь нет. Ибо Иисус Христос даровал нам прощение и помощь. Он призвал нас приблизиться к трону благодати, дабы мы были помилованы за прошлые грехи и получили помощь в настоящих нуждах.

Избавление через Иисуса Христа (8:1-4)

В 8-ой главе Послания римлянам мы обнаруживаем многочисленные трудные для понимания места. Вступительные стихи вызывают особенно жаркие дискуссии на тему жертвы Христа. Мы же должны обрести правильное понимание употребляемых здесь слов. Мы всегда должны мысленно следовать контексту и обращать внимание на другие аналогичные места.

Прежние доводы Павла

Считаю необходимым сделать обзор вышеприведённых доводов Павла вплоть до этой главы. Сначала была доказана всеобщая человеческая неспособность достичь праведности, а затем было описано, как человек по Божьей милости был сочтён праведным. Эта милость стала возможной благодаря делу Иисуса, с помощью Которого Бог обещал прощение грехов. Когда человек принимает Христа, он обретает единение с Ним. Он стал новым всеобщим главой, возведённым Богом. Во Христе, когда грехи прощены, человек обретает мир с Богом и уверенность в грядущей вечной жизни.

После утверждения этих понятий Павел говорит о жизни верующего, исходя из его нынешнего статуса оправданного. Резкие нотки в его заявлении появились в результате возражений против его учения. Добровольное предпочтение грешной жизни было показано, как несовместимое с учением, исповедуемым верующим, и с замыслами Бога. Иудеям особо было указано на то, что в Иисусе Христе они не находятся под законом, и, следовательно, не освобождаются от греха, но они объединяются с Христом и служат Ему в новой жизни, в которой первостепенное значение имеют не внешние обряды, а полное повиновение воле Божьей.

Посредством закона грех стал явным. Павел доказывает это на своём собственном опыте, ибо он обнаруживает в себе чувства, противоречащие воле Божьей. Эти наклонности присущи каждому верующему, и, памятуя об их влиянии, Павел вздыхает о своей беде. Однако он обращает свою поверженную душу к Богу. Он возлагает свои надежды на Него и на Его замыслы: "Благодарю Бога Иисусом Христом, Господом нашим", через Которого можно избавиться от этой смертной плоти.

Об этом избавлении, о способах обретения которого Павел поведал выше, он говорит в 8:1-4. Это избавление нельзя обрести посредством закона; его может даровать только Бог. Это можно назвать одним словом "Спасение".

"Нет ныне никакого осуждения"

"Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе". "Итак" – это вывод из заявления, согласно которому избавление от смертного тела во Христе. Поскольку пришёл Избавитель и верующий "ныне" пребывает во Христе, ему нет никакого осуждения. Слово "осуждение" встречается в 5:16, где Павел говорит, что Адамов грех и его последствия подлежат осуждению. Осуждён не только Адам, ибо как указывает Павел, "все согрешили", и посему осуждение пало на всех.

Однако во Христе в результате прощения грехов принявшие Его получили оправдание. Человек сочтён "невиновным"; осуждения нет. Верующий пребывает в этом счастливом положении, несмотря на то, что его жизнь такова, как Павел описал в седьмой главе. Противоборствующее влияние человеческой природы препятствует полному принятию того образа жизни, который ныне пытается вести верующий. В результате благодать и закон становятся противоположными друг другу. Нет осуждения под законом. Павел повсюду трактует его, как помощь для осуждения. Но поскольку благодать прощает, верующий оправдан.

"Во Христе Иисусе"

Это относится к тем, которые "во Христе Иисусе". Сии слова скорее описывают, чем определяют тех, кто во Христе. Они не используются для выражения какого-то особого положения, занимаемого верующими, хотя Павел говорит: "которые живут не по плоти". Эти слова повествуют нам о том, какими людьми должны быть те, которые "во Христе Иисусе" живут по духу. Павел здесь не говорит о неспособности некоторых людей обрести даруемое избавление; о них речь не идёт. Он имеет в виду неперемнное исполнение Божьих замыслов, что вызывает у него чувство благодарности. Эти слова вновь встречаются (и нет никаких сомнений в их подлинности) в конце 4-го стиха, где они имеют несколько другое значение, которое нуждается в объяснении.

Но почему во Христе нет осуждения? Объяснение находится во 2-ом стихе, который начинается со слов "потому что". "Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти". О законе греха речь шла в седьмой главе. Это одно из многих описаний человеческого естества с его нечестием и нечистотой и руководящих им чувств, – "закон греховный, находящийся в членах моих". Теперь же Павел называет этот основной принцип "законом греха и смерти", и добавляет слова, разъясняющие суть греха. Это описание является полным доказательством того, что человек морально склонен к злу и смертен физически. Павел говорит, что он сам освобождён

от этого. В каком же смысле он освобождён? Очевидно, что он не имел в виду полную свободу, ибо только что оплакивал непрекращающееся действие "закона греховного". Однако он освободился от осуждения, которое является следствием действия "закона греха в его членах". И эта свобода доставляет ему радость. А полное избавление придёт тогда, когда Иисус "уничижённое тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его" (Флп.3:21).

"Закон духа жизни"

Теперь мы можем исследовать слова, описывающие процесс освобождения. Это действие совершает, как сказано, "закон духа жизни". В изречении "закон греха" имеется в виду действие, порядок или принцип жизни и поведения. А это высказывание, тесно связанное с приведённым выше, имеет схожее значение. Это закон "духа". Именно с помощью Духа Бог открыл Свои замыслы через Апостолов и пророков. Посредством Святого Духа Божья воля стала известна людям. А когда познание воли Бога и Его замыслов находит отклик в душе человека, новый образ мышления можно назвать "духом". Поскольку результатом принятия Божьей истины является жизнь, он наречён "законом духа жизни". Перед нами выдержка из «Надежды Израиля», стр.89:

«Когда истина находит своё место в душе человека и руководит его делами и помыслами, она становится законом Божиим, который Апостол определяет, как "закон ума"; и поскольку, как написано, через слышание "закона и свидетельства", которое восприняли пророки и Апостолы посредством духа, он называет его "законом духа", начертанным "на плотских скрижалях сердца"; и "законом духа жизни", который дарует, при условии повиновения ему, право на вечную жизнь».

Эти слова означают Евангельскую весть, принятую добрым сердцем и руководящую жизнью человека. Они очень близки к тому, что заключено в слове "вера", используемом Павлом в этом послании. Мы также должны отметить неоднократно повторяющееся изречение "во Христе". Это "в Нём" мы освобождаемся.

Стих 3 объясняет, каким образом эта свобода обретается "во Христе": "Как закон, ослабленный плотию, был бессилен, то Бог...". Бог сделал закон бессильным, и посему освобождение, упомянутое во 2-ом стихе, стало возможным.

"В подобии плоти греховной"

Что сделал Бог? "Послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти". Закон (Моисеев) не мог осу-

дить грех; он осуждал грешника. Под его воздействием грех вновь возвращался к жизни и проявлял свою активность. Не то, чтобы Закон Моисеев был несправедлив; он был свят, праведен и добр. Но плоть была слаба, и Закон был не в состоянии её оправдать. В противостоянии грешного человека Закону, человек подвергался осуждению. Но каким образом Бог может его оправдать? Сделав то, что Он сделал, Бог осудил грех в одном представителе человеческого рода, как видно из предыдущих глав.

Для этого было необходимо, чтобы Бог "послал Сына Своего в подобии плоти греховной". Не наводит ли нас слово "подобие" на мысль, что плоть Христа только напоминала грешную плоть, но в действительности таковой не являлась? Схожая фраза встречается в Флп.2:7: "Но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам". Это подобие и было определением того, что Иисус был человеком. А в пользу того, что Иисус был причастен плоти, были приведены ложные доказательства из Послания Павла Евреям 2:14, где утверждается, что Иисус разделял плоть и кровь детей (ст.10), к коим Он пришёл, дабы привести их к спасению: "А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти". Чтобы понять значение этих слов, читателю рекомендуется прочесть эту выдержку несколько раз. И тогда станет очевидным, что естество Христа сходно с нашим.

"...и осудил грех во плоти"

Но почему Павел не сказал в Римл.8:3, что "Бог послал Сына Своего в грешной плоти"? Да потому что Он был подобен нам только по природе, но не по характеру. Иисус был безгрешным. Сказано, что "Бог осудил грех во плоти". Эта цель очевидна из откровения времён Едема, когда Бог предоставил людям кожаные одежды взамен придуманными ими смоковыми листьями.

Когда Авраам подходил к месту, предназначенному для жертвоприношения Исаака, и был спрошен им о жертве, он ответил: "Бог усмотрит Себе Агнца". Исаия, говоря о карающей деснице Господней, утверждает, что мы можем исцелиться. Самые тяжкие страдания Христа выражены в следующих словах: "Когда же душа Его принесёт жертву милостивления" (Ис.53:10). Жертва была принесена, дабы можно было простить грехи и больше не упоминать их. Для этого Бог и осудил грех. Где? Он осудил грех во плоти. Какой плоти? В плоти греховной, – плоть рода человеческого "продана греху", – коей, как мы знаем, обладал Христос.

Послушание Христа воле Божьей и было осуждением греха. Это было покорение греха. И когда это послушание привело Его на крест, "ибо Он был послушен даже до смерти, и смерти крестной", как пишет Павел в другом месте. Чтобы смерть греха была гарантирована, необходимо было осудить его в самой плоти, над которой он властвовал. Термин "осуждён" был определён, как "не порицание, не клеймение человека, как грешника, но как вынесенный ему смертный приговор без последующего его исполнения".

Нужно ли было осуждать грех, если Христос был жертвой за грех? Это само собой разумеется. Ритуальные приношения без физического порока, положенные по Закону, символизировали жертву с незапятнанным характером. Никаких благ нельзя было извлечь из смерти простого грешника. Только добровольное жертвоприношение безгрешного члена греховного и смертного человеческого рода, могло явить праведность Бога, избавляющего от грехов. А смерть грешника не в состоянии низложить грех.

Но как бы там ни было, этот благой результат был достигнут. Закон не мог осудить грех, но Бог сделал это во Христе: "А как дети причастны плоти и крови, то и Он воспринял оные, дабы смертью лишить силы, имеющего державу смерти (Евр.2:14). Поскольку жертва за грех была принесена и грех осуждён (ст.3), верующий осуждению не подлежит.

Какой замечательный вопрос возникает из доводов Апостола. Он обсуждал позицию Закона в свете иудейских проблем. Закон оказался грешным, поскольку осознание греха следовало из познания этого самого Закона. Но закон осуждал человека, за то, что он согрешил, и посему иудеи возлагали на него напрасные надежды. Но Павел говорит, что, несмотря на то, что закон не в состоянии помочь, избавление всё же существует. В то время как Закон осудил человека, Бог осудил грех, и сделал Христа жертвой за грех. Грех был лишён своей силы, и теперь появилась возможность прощать прегрешения; все последствия греха непременно будут устранены. Из-за разделения глав в наших Библиях легко можно впасть в заблуждение и превратно истолковать доводы Апостола.

"Оправдание закона исполнилось в нас"

Поставленная здесь цель такова: "Чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу" (ст.4). Закон требует послушания и любви. Этот результат будет достигнут тогда, когда спасённые дети Божии присоединятся к небесному воинству и будут творить волю Бога согласно Его слову. Но даже теперь, – говорит Па-

вел, – любящий ближнего своего исполняет Закон" (Римл.13:8; Гал.5:14).

Оправдание закона исполнилось в нас в том случае, если мы живём не по плоти, но по духу. Слово "дух" написано со строчной буквы, как мы полагаем, с благой целью, ибо "плоть" и "дух" использованы здесь в качестве противопоставления. И это показывает нам, что мы должны добавить слово "дух" к списку описаний "нового образа мышления", явившегося результатом принятия истины. "Плоть" – это наименование ветхого человека, а "дух" – нового.

Точность этих наименований подтверждена словами Иисуса: "Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух" (Ин.3:8), а также словами Иакова: "Родил Он нас словом истины" (Иак.1:18). Слово истины существует благодаря посредничеству Духа Божия, побуждающего святых людей ветхого образца говорить или писать то, что у них на душе. И, следовательно, рождённое словом Духа справедливо можно назвать духом.

Плоть и Дух (8:5-11)

В этих стихах Апостол развивает мысли, изложенные в стихе 4. Различие в толкованиях слов Павла привело к обнаружению в них надуманных трудностей. Учение о том, что Святой Дух – это личность, привело к многочисленным недоразумениям. Слово "дух" также приписывают бессмертной душе внутри человека. Другие богословы используют это слово в значении власти Бога и ищут настоящее местопребывание этой власти. Такое убеждение приводит к ошибочному пониманию эмоционального возбуждения, принятого за проявление власти Бога.

Однако точное значение этих слов всегда можно определить по контексту. Во всех случаях слово "дух" имеет одинаковое значение в стихах 5-11. Поскольку "плоть" не является символом физического тела, но означает мысли и средства, с помощью которых плоть себя проявляет, "дух" указывает на духовное и нравственное развитие, источником коего является Бог, Который есть Дух. Он раскрывает Свои замыслы Своей властью, которая также названа Духом.

"Вражда против Бога"

"Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу – о духовном. Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные – жизнь и мир, потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут. Посему жи-

вущие по плоти Богу угодить не могут" (ст.5-8). Жить по плоти – значит следовать её побуждениям и повиноваться её повелениям. Существует разительный контраст между этой жизнью и жизнью по духу: "Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь всё новое" (2Кор.5:17). Желания и цели меняются, равно как и всё положение вещей. Мысли приведены в согласие с мыслями Бога. Существует множество вещей и точек зрения, которые кажутся мудрыми человеку, не уважающему Божьи цели. Все они должны быть отвергнуты.

Ярким примером плотских помышлений являются слова Петра: "Да не будет этого с Тобюю", сказанные им, когда Иисус поведал ученикам о предстоявших Ему страданиях и смерти в Иерусалиме. Почему должен был пострадать Тот, Кто был самым хорошим, добрым и замечательным человеком? Но этого требовал Бог, и посему Иисус, Чьим едой и питием было исполнение Божьей воли, сказал Петру, что тот мыслит как человек, но не как Бог. Что может быть более похвальным, чем благонамеренное вмешательство в мирские дела с целью их улучшения? Люди с самоотречением выполняют различную работу в интересах общественного развития. В наше время многим братьям во Христе говорят, что им также следует протянуть руку помощи в политических делах. Этот пример свидетельствует о том, что "политическая идея", метафора из мира политики, по словам одного писателя, прочитывается в этих стихах. Но такой способ мышления является плотским, потому что он не совместим с Божьей волей. Это соучастие в мирских делах и уступка миру.

Этой точкой зрения следует руководствоваться во всех аспектах нашей жизнедеятельности. После просвещения нашего ума мы начинаем понимать, что плотские дела и помыслы приводят нас к смерти – концу настолько явному, что Павел называет его "смертью". Эта смерть является смертью духовной, ибо нет жизни для Бога и душевного мира. Плотские помышления и приспособление к неугодной Богу мирской жизни является враждой против Бога. При таком образе жизни не может быть и речи о повиновении Божьей воле. Потакание самому себе неугодно Богу.

Дух Христов

Подобные слова могут устрашить только истинно мудрых. Их осознание должно понудить человека к самопроверке своего духовного состояния. Отсюда следующие ниже заверяющие слова: "Но вы не по плоти живёте, а по духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, то и не Его" (ст.9). Начиная со 2-го стиха, и вплоть до этого каждая прописная "Д" в слове "дух" заменена строчной. В стихе 9 в первом случае это изменение сохранено, однако в из-

речениях "Дух Божий" и "Дух Христов" сочтено нужным сохранить прописную букву. Однако очевидное сходство этих двух изречений друг с другом и со словами следующего стиха "Христос в вас" показывает, что нет нужды в сохранении прописной буквы. Здесь это слово употреблено в том же значении, что и в предыдущих стихах.

"Новая тварь" создана по Божественному образу. Послание ефесянам учит нас "облечься в нового человека, созданного по Богу в праведности и святости истины (4:24). Соответствующее заявление в Послании колоссянам таково: "И облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его" (3:10). Бог явил Себя в Своём Сыне, Который является примером для последователей. Явленный Им дух был духом Божиим, и посему Он имел право сказать: "Видевший Меня, видел Отца". В Доме Божиим все должны быть похожи друг на друга в духовном и нравственном смысле. А те, кто не прилагают усилия для достижения этого сходства, не являются членами Божьей семьи.

"Для праведности"

Павел продолжает: "А если Христос в вас, то тело мертво для греха, но дух жив для праведности" (ст.10). Здесь Павел отмечает связь между настоящим и будущим. Тело мертво, и это символическое утверждение основано на неизбежности физической смерти. И хотя верующий обладает смертным естеством, унаследованным от предков, в нём всё же происходит духовное развитие, которое, в конце концов, приведёт к жизни, как сказано, "в духе жизни". То есть, "для праведности". Этому высказыванию противопоставлено изречение "для греха", которое возвращает нас к 5:12, где подразумевается праведность Христа.

Повторное исследование источника окончательного торжества Христа избавит нас от уныния, если язык, используемый в этой части книги, недоступен для нашего понимания. Наш "дух" может быть лишь жалким и несовершенным подобием Божественного образа, но большего, чем это возможно в каждом конкретном случае, никто и не ожидает. После всех приложенных усилий "дух" не живёт для собственной праведности, но для правды исходящей от Христа.

Жизнь протекает в безопасности при определённых условиях: "Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас" (ст.11). Другими словами, искреннее повседневное желание обновить свой разум, в конце концов, приводит к полной победе духа над плотью, ибо смертные тела будут изменены и во-

веки живы. Удостоившиеся вечности будут наделены нетленными телами.

Сыны и наследники (8:12-17)

От плоти нет никакой пользы, и уступки ей приводят к смерти. Посему нет никакого смысла ей служить. Но если мы примем "дух", воскресение и вечная жизнь нам гарантированы. Мы должны воздать должное, но не плоти, а духу. Высказывая эти мысли (ст.12,13), апостол связывает то, что было сказано о плоти и духе, со своим учением о благах и преимуществах повиновения "духу". "Живы будете", ибо водимые Духом Божиим являются Сынами Бога, и, следовательно, сонаследниками славы, явленной Христом.

"Ибо все, водимые Духом Божиим, суть Сыны Божии". Быть водимым духом – это то же самое, что позволение новому человеку, которого "Бог обновил в познании", руководить своей жизнью. Эти, и только эти, являются сынами Божиими. Они наречены сынами в Божьей семье.

"Сыны Божии"

В то время как слово "дух" в стихе 14 имеет то же значение, что и в предыдущих стихах, в стихе 15 оно, судя по всему, используется в более широком и общем смысле: "Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Указанное время – это время их крещения. Таким образом, когда они были представлены семье Божией, в их сознании отсутствовал дух рабства, и принадлежность к усыновлённым детям позволяют им взывать к Богу, как к Отцу.

Какое изобилие увещаний содержится в этих словах; в первую очередь для тех, которые были получателями этого послания, но особенно для иудеев. В Послании галатам Павел сказал: "Наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего: он подчинён попечителям и домоправителям до срока, отцом назначенного. Так и мы, доколе были в детстве, были порабощены вещественным началам мира; но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. А как вы – сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: «Авва, Отче!» Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий чрез (Иисуса) Христа" (Гал.4:1-7).

В свете развития этой мысли (поскольку Послания галатам и римлянам имеют близкое сходство), мы видим, что в Римл.8:15 содержится

благословение, дополняющее то, что было изложено в 1-ом стихе. Закон осуждён и поработён. Иудеи, жившие под законом, не могли стать сынами. Но благодаря Христу, Который также был под законом, и под законом выполнял своё служение, они были искуплены, что позволило Богу их усыновить. Неразлучным сотоварищем закона был страх, но страх уступил место вере, доверию и дружбе между сыновьями.

А для нас язычников в эти последние дни необходимы увещания. После нашего крещения мы вошли в Божью семью вовсе не как рабы, чтобы служить со страхом: "вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповедую вам. Я уже не называю вас рабами, ибо раб не знает, что делает господин его; но Я назвал вас друзьями, потому что сказал вам всё, что слышал от Отца Моего" (Ин.15:14,15). И как часто Бог говорит Своим детям: "Не бойтесь!" Как ребёнок во тьме берёт отца за руку и черпает смелость от звука голоса своего родителя, порою не ведая, что отец испытывает тот же страх, так и дитя Божие может во всём положиться на Своего Небесного Отца, зная, что все жизненные обстоятельства находятся в Его руках. "Ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия" (2Тим.1:7).

"Авва, Отче!"

При приближении к Богу употребляют обращение "Авва, Отче". И если, как представляется возможным, Молитва Господня получила своё название в ранние дни Христианства по её начальному слову. Так само и ветхозаветные книги были наименованы по их начальным словам. В данном же случае Апостол имеет в виду, что мы, как сыны Божии, можем пользоваться этой молитвой, начинающейся с обращения "Отче наш". Эта форма обращения является преимуществом, коим воспользовался Иисус в Гефсимании (Мк.14:36). Однако мы должны помнить, что Иисус имел право говорить: "Отче Мой", но в то же время он учил учеников говорить: "Отче наш". Он никогда не говорил вместе с ними: "Отче наш", тем самым, указывая на различие между ними, ибо Он настоящий Сын, а они стали таковыми после усыновления.

Павел приводит свидетельство в пользу этого утверждения: "Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божии. А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться" (ст.16,17). Пристрастный перевод приверженцев идеи о Троице заметен по прописной букве в слове "самый" Однако, вполне очевидно, что изречение "Сей самый Дух" относится к власти Бога, ибо наш дух коренным образом отличается от Духа Божьего. Таким образом, этот стих показывает нам, что слово "дух" используется в различных значениях. В

обоих стихах написано "Дух" в первом случае, и "дух" во втором. Однако расстановка прописных и строчных букв выглядит неопределённо и причудливо.

Но что такое свидетельство Духа? Здесь имеется в виду свидетельство Апостолов и водимых Духом братьев, живших в 1-ом веке. Творимые ими дела, как воплощение различных духовных даров, и были свидетельством того, что они посланы Богом. Во время этого служения в человеческих сердцах сиял "свет", и Бог наделил жизнью "новое творение" (2Кор.4:6). Мы должны отметить, что Апостол сказал: "наш дух", а не "наши духи"; это новое состояние, в коем пребывают все живущие во Христе. Теперь Павел говорит, что если какой-либо человек желает исполнять Божью волю, он должен знать, от Бога ли исповедуемое им учение. Жизнь верующего подвергнется испытанию на предмет её соответствия Божьей воле, и тогда он обретёт уверенность в том, что это учение от Бога. И Бог прибавил к этому словесному свидетельству могущественные дела, творимые Апостолами, которые были аккредитованы, как небесные посланники. Таким образом, можно быть уверенным вдвойне, что они были Божьими детьми.

"Сыны Божии" (ст.14) – это положение верующих, а "дети Божии" (ст.16) – это очевидное синонимичное выражение, относящееся скорее к самому факту усыновления. Они дети, ибо были рождены словом истины, т.е. Евангельской вестью. А если дети, то и наследники, сонаследники Христу, однако разделит наследие только тот, кто ныне разделяет страдания Христа.

"Ожидающее творение"

Для детей Божиих нет никакого освобождения от "нынешних временных страданий". А в случае страданий за Христа они даже необходимы. Но грядущая слава перевешивает страдания, ибо слава сынов Божиих есть конец, которого ждёт всё творение. С помощью выразительного и впечатляющего олицетворения Павел в этих стихах представляет творение надеющимся и ожидающим исполнения Божьего плана. Земля была проклята из-за Адама (Быт.3:17) и произрастила терния и волчцы. Природное зло в сочетании с первородным грехом будет уничтожено Христом. "Владычество", дарованное Адаму (Быт.1:26), и им же утраченное, было восстановлено во Христе " (Пс.8:6; Евр.2:6-8; 1Кор.15:27). "Так Господь утешит Сион, утешит все развалины его и сделает пустыни его, как рай, и степь его, как сад Господа; радость и веселие будет в нём, славословие и песнопение" (Ис.51:3). "Вместо терновника вырастет кипарис; вместо крапивы; возрастет мирт; и это будет во славу Господа, в знамение вечное, несокрушимое" (Ис.55:13).

Вопреки всем фигуральным толкованиям этих слов, на лицо их буквальное значение.

"Тварь покорилась суете"

Павел пишет: "Ибо тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих, – потому что тварь покорилась суете не добровольно, но по воле покорившего (её), – в надежде, что и сама тварь будет освобождена от рабства тлению в свободу славы детей Божиих" (ст.19-21). На лицо несовершенство созданного людьми мира, который никак не является исполнением Божьего замысла.

Как Исаия говорит в своём описании тысячелетнего мира, что дикие животные "не будут делать зла и вреда на всей святой горе Моей, ибо земля будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море" (11:9), так и Павел относит к творению ожидание этого периода восстановления, связанного с явлением сынов Божиих. И как оно было покорено Богом нынешней суею, не по собственной воле или заблуждению, но из-за грехов человеческих, так оно обретёт спасение от этого рабства и унаследует свободу, соответствующую славе сынов Божиих.

"Ожидая усыновления"

"Вся тварь совокупно стенает и мучится". Страдания – это уготованный удел для верующих, однако в свете Божьих замыслов страдания сравнимы с родовыми муками, с которыми появляется на свет новая жизнь. Верующие, даже обладающие духовными дарами, разделяют общий удел: "Мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего". Духовные дары называются "начатками". Когда сыны Израилевы находились в пустыне, посланные соглядатаи принесли им начатки земли Ханаанской, однако вхождению на эту землю предшествовал долгий период ожидания. А духовные дары также были начатками.

В первом веке многие испытывали влияние властей будущего века; нынешнее время является периодом ожидания, а жатва будет совершена во время обретения наследства. Это совпадает с искуплением "тела нашего" (а не наших тел), хотя это включает в себя физические изменения, речь всё же идёт о теле, глава которого Христос. "Откровение сынов Божиих (ст.19), "слава детей Божиих (ст.21), и "искупление тела нашего" являются различными описаниями величайшего времени, когда Бог вознаградит Своих рабов. Именно на эти блага мы надеемся и, не обладая ими, "ожидаем в терпении".

Воля Божия (8:26-30)

Верующий подавлен страданиями, которым он подвержен, и занят умерщвлением плоти. Однако сохранившаяся в нём надежда способствует развитию терпения и выносливости. "Также и Дух подкрепляет (нас) в немощах наших; ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными" (ст.26). В этом стихе два понятия утверждаются духом: он подкрепляет нас в наших немощах и ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными.

Стихи 26,27 явно не легки для понимания. Они естественным образом представляются верующему в Троицу, как безоговорочное доказательство в пользу того, что дух – это личность. Но этот дух вздыхает о несказанных бедствиях, которые никак не соответствуют представлениям о Троице. Этот стих не противоречит другим, которые учат о единстве Бога и о том, что дух Божий – это не личность, а сила Бога. Также следует отметить что слово "нас" опущено большинством редакторов греческого текста.

Воздыхания неизречённые

Мы позаимствуем соответствующее толкование из словаря Гримм-Тейера. В нём сказано, что фраза "Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными" в Римл.8:26 – «означает, как видно из контекста, ничто иное, чем это: "несмотря на то, что у нас отсутствует определённое понятие о том, чего мы желаем, и мы не можем в своих молитвах изложить наши чаяния на внятном языке, но раскрываем их лишь с помощью нечленораздельных стенаний. Бог всё же принимает эти стенания, как полноценные молитвы, поскольку они исходят из души, исполненной Святым Духом"».

Мы должны согласиться с последними несколькими словами словаря. Почему бы ни придать слову "дух" дополнительное сопутствующее значение, так ярко выраженное в предыдущих стихах настоящей главы. Если "дух" является синонимом "нового образа мышления", то и здесь он имеет то же значение. Мы полагаем, что эта точка зрения является наиболее разумным объяснением. "Новый человек" во время страданий приступает к Отцу с молитвой. Но о чём он Его молит? Об устранении страданий? Или об обретении силы, дабы их перенести? Во время своих стенаний он по примеру Иисуса молит: "Душа Моя теперь возмутилась; и что Мне сказать? Отче! избавь Меня от часа сего! Но на сей час Я и пришёл! Отче! прославь имя Твоё" (Ин.12:27,28). "Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем, не как Я хочу, но как Ты" (Мф.26:39). "Испытующий же сердца знает, какая

мысль у Духа. Потому что Он ходатайствует за святых по воле Божией". Бог заглядывает в самую душу и видит все её побуждения; посему Он знает мысли святого. И Он в состоянии распознать, существует ли в этом круговороте мыслей желание творить Божью волю.

"Всё содействует ко благу"

Для чего нужно подобное желание? Для самых благих целей, ибо мы "знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, всё содействует ко благу" (ст.28). Если всё способствует окончательному торжеству добра, тогда нынешние страдания можно терпеливо выносить, дабы потом мирно вкушать плоды праведности и славы.

Любящие Бога призваны по его изволению. Это поднимает нас к наивысшим духовным вершинам и позволяет нам провидеть Божьи замыслы. Ибо существует и всегда существовал план, и

"...Хотя весь мир противится Ему, Бог исполнит Свой план".

"Кого Он предузнал"

Исполнение Божьих планов было predetermined изначально. "Ибо кого Он предузнал, тем и предопределил (быть) подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями" (ст.29,30). Проблема несоответствия Божьей воли воле людей здесь не поднимается. Эти стихи всецело посвящены Богу. Тому, кто сделает из них вывод, что достигшие спасения удостоятся заранее predetermined и неизменной судьбы, следует помнить, что никто не ведаёт о своей судьбе.

Благодаря предвидению, непостижимому для человеческого разума, Бог изначально знает, каков будет конец. Он говорит: "Вы спрашиваете Меня о будущем сыновей Моих и хотите Мне указывать в деле рук Моих" (Ис.45:11). И ещё: "Ибо кто как Я? пусть он расскажет, возвестит и в порядке представит Мне всё с того времени, как Я устроил народ древний, или пусть возвестит наступающее и будущее" (44:7).

Однако человек тоже принимает участие в творении. Об этом идёт речь во многих увещаниях, призывающих нас завоевать кубок победителя. "Но усмирю и поработаю тело моё, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным" (1Кор.9:27). "Со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в нас и хотение и действие по своему благоволению" (Флп.2:12,13).

Павел перечисляет пять стадий этих Божьих действий. Он раскрыл Божьи намерения, простирающиеся от самого начала творения и до конечных замыслов по поводу людей. Самое основное состоит в том, что Бог предугадал". Всеведение Бога богато представлено в Священном Писании: "Знает Господь путь праведных"; "только вас (Израиль) признал Я из всех племён земли". Но Бог знал обо всём этом ещё до сотворения человека. Пётр пишет "избранным по предвидению Бога" и упоминает Христа "предназначенного ещё прежде создания мира, но явившегося в последние времена" (1Петр.1:2,20). А Павел говорит о силе Бога, "спасшего нас и призвавшего званием святым не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён" (1Тим.1:9).

"Кого Он предопределил"

Эти предназначенные по предвидению, "предопределены" или отмечены заранее. В Послании ефесянам 1:3-14 Павел развивает эту мысль. В данном случае можно процитировать стихи 9-12. Бог, "открыв нам тайну своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нём, в устройстве полноты времён, дабы всё небесное и земное соединить под главою Христом; в Нём мы и сделались наследниками, бывши предназначены к тому по определению Совершающего всё по изволению воли Своей, дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа".

"Подобными образу Сына Своего"

Прежде чем перейти к следующей части, в которой это учение анализируется на основе человеческого опыта, Павел прерывается, чтобы поведать о цели этого предопределения "(быть) подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями". Бог явил Себя в Иисусе, чтобы возродить семью Своих сынов, угасшую после грехопадения Адама. Иисус является первородным. Его характер переняли и другие сыны, дабы уподобиться Ему и в день Его пришествия подобно Ему обрести славу и бессмертие. "Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого всё и от Которого всё, приводящего многих сынов в славу, Вождя спасения их совершил чрез страдания" (Евр.2:10).

Слова "призвал" и "оправдал" из следующего стиха описывают работу Бога по проповедованию Евангелия и Его отклик на веру людей в это Его послание. "Прославил" – это последняя часть Божьего плана, которая была выражена в прошлых деяниях и проявится в будущих.

Уверенность в победе (8:31-39)

Если Бог позволил развить мысль, изложенную в стихах 28 и 29, победа обеспечена. Бог на нашей стороне, ибо послал нам своего Сына. Он "Сына Своего не пощадил" так же, как Авраам не пощадил Исаака (Быт.22:16). Бог сделал это ради всех нас; Он наделил нас величайшими дарами, состоящими из "всего", необходимого для спасения.

Эта истина показана в ряде вопросов и ответов: "Кто будет обвинять избранных Божиих? Кто может их обвинить или упрекнуть? Если Бог объявил их праведными, никто не может изменить Его приговор. Наш судья Христос умер за нас и воскрес, "Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас".

"Кто отлучит нас?"

Христос делает для нас всё, пока мы находимся под Его заботливой рукой. Но кто может отлучить нас от Его любви? "Скорбь или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч?" Любая из этих вещей может отделить вождя людей от его последователя, или разделить друзей. Но эти несчастья не в состоянии отделить нас от Христа, ибо всё это, будучи по сути своей проявлением зла, "содействует ко благу". Эти беды также способствуют воспитанию Божьих людей, которым приходится сталкиваться с проблемами, связанными с Христом и исповеданием Его имени.

Слово "меч" вызвало у Павла следующую ассоциацию: "За тебя умерщвляют нас всякий день; считают нас за овец, обречённых на заклание". Если "за Тебя", если трудности и опасности подстерегают нас "ради Меня и Евангелия" как сказал Христос, в этих обстоятельствах Его любовь не может иссякнуть. Благодаря этой любви ученики Христа преодолевают все эти лишения. Борьба с проблемами и испытаниями способствует становлению нашего характера и наделяет нас необходимыми качествами для служения Христу.

Величие души Павла проявляется в том, что он говорит о своей уверенности в сказанном выше: "Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем". Смерть не может, ибо Христос имеет ключи от смерти. Всё, что относится к жизни, также не может, ибо Христу дана всякая власть. Ни Ангелы, ни правители людей, и ничто на свете не в состоянии её поколебать. И время ничего не изменит, ибо Христос жив ныне и вовеки. Расстояние также не является препятствием: Христос ныне на небесах, а по воскресении Своём сойдёт на землю. Всеобъемлющей фразой "ни другая какая тварь" Павел

исключает любые преграды между нами и любовью Бога. Торжествующий Павел уверен: ничто на свете не может помешать Божьим замыслам воплотиться в жизнь.

Это блестящее резюме к текущей главе послания Апостола. Оно начинается с вопроса: какой должна быть жизнь верующего? Ответ на него состоит в том, что оправдание верой включает в себя святую жизнь, для которой Бог предусмотрел всё. Шаг за шагом Павел ведёт нас к возвышенной уверенности в том, что шествующий по пути святости укрепляется свыше. Страх заменила уверенность в любви Бога, сделавшего всё необходимое, дабы мы обрели спасение и вечную жизнь.

Явленная правда Божия и израильский народ (9:1-11:36)

В первых восьми главах своего послания Павел изложил учение об оправдании верой. Построение последнего предложения 8-ой главы указывает на то, что рассуждения на эту тему заканчиваются. Но когда мы обратимся к 9-ой главе, мы прочтём новое введение в тот же предмет. Учение Павла настолько подрывало надежды иудеев, что положение Израиля в Божьем плане нужно было пересмотреть. В отличие от язычников иудеи были Божьим народом. Но поскольку Апостолы Иисуса Христа учили, что между ними нет никакого различия, ибо к спасению один путь, какие же преимущества оставались у Израиля? И каково было положение иудеев в свете их отвержения Мессии и отказа принять учение Апостолов?

Эти проблемы были лишь упомянуты в предыдущих главах, а теперь они рассматриваются подробно. Во введении в эту тему Павел высказывает свою печаль по поводу того положения, в коем оказались его соотечественники из-за своего отношения к Христу.

Павел опечален неверием Израиля (9:1-5)

Павел начинает с весьма убедительного подтверждения правдивости нижеследующих слов: "Великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему". А повод для этой печали – Израиль. Причину появления слов: "Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом", следует искать в сопротивлении иудеев, по мнению которых он был еретиком. Они полагали, что его учение свидетельствует о его безразличии, если не враждебности, по отношению к собственному народу. Однако между Павлом и его соотечественниками существовали кровные узы и бремя прежних взаимоотношений, могущее причинить страдания его чуткой душе. Об искренности его печали свидетельствуют последующие слова: "Я желал бы сам быть отлучённым за Христа за братьев моих, родных мне по плоти". Он "желал бы" – это было неподдельное, но мимолётное желание, отвергнутое, как неподобающее.

Какими многочисленными были преимущества, коими обладали соотечественники Павла! Их многочисленность лишь усугубила трагедию их сопротивления Божьему плану. Они были "израильтянами", потомками Иакова, который удостоился благословения и которого Ангел нарёк именем "Израиль".

Усыновление принадлежит израильтянам

Усыновление принадлежит израильтянам, поскольку этот народ был Божиим сыном. "Так говорит Господь: Израиль есть сын Мой, первенец Мой; Я говорю тебе (фараону): отпусти сына Моего, чтобы он совершил Мне служение" (Исх.4:22). И им принадлежала слава, явленная сначала в скинии, а затем в храме; она означала присутствие Божества посреди Его народа. "Заветы" и обетования также принадлежали им. Они были детьми Авраама, друга Божьего. Бог даровал им закон и назначил служение в храме. Многочисленные и благие "обетования" были даны им через пророков. У них была прекрасная родословная, ибо они были потомками Авраама, Исаака и Иакова, – "отцов".

"И от них Христос"

И, наконец, а это самое важное, "от них Христос по плоти". И именно в этом и состоит трагедия, ибо они отвергли и распяли Мессию.

Однако слова "от них Христос по плоти" указывают на то, что в происхождении Мессии есть ещё нечто, кроме израильской родословной. О Его Божественном происхождении свидетельствуют последующие слова: "сущий над всеми Бог, благословенный во веки".

Сказано, что "интерпретация Послания римлянам 9:5 послужила причиной самых жарких и продолжительных дискуссий, которых не вызывал никакой другой стих Нового Завета". На полях Исправленной версии Библии имеется свидетельство о полемике среди авторов этого перевода. По их словам,

«Некоторые современные переводчики ставят точку после слов "по плоти" и переводят следующим образом: "Он, Который есть Бог над всем, благословенный во веки", или "Он, Который над всем Бог, благословенный во веки". Другие ставят знаки препинания иначе: "по плоти, Который над всем. Бог благословенный во веки"».

Один из переводчиков не верил в Троицу, и вполне возможно, что эта заметка появилась благодаря его влиянию. Как бы там ни было, но она является единственной ссылкой в Исправленной версии, указывающей на современные переводы. Текст как Авторизованной, так и Исправленной версий указывает на то, что слово "Бог" относится к Христу, а альтернативные интерпретации на полях Исправленной версии, очевидно, являются попыткой избежать этого словоупотребления и отнести это слово к Отцу.

Не троичная формула

Мы полагаем, что к сказанному выше возражений не имеется, поскольку мы правильно поняли, в каком смысле используется слово "Бог". Верующие в Троицу, использующие этот стих в качестве доказательства в пользу того, что Иисус – это второе лицо Троицы, дают истолкование, неприемлемое как для Павла, так и для его читателей. Некоторые из читателей, возможно, прежде и верили в Троицу, однако ныне ничто не свидетельствует о том, это учение волнует еkkлeсии. Вскоре после того, как было написано Послание римлянам, возникли споры о родстве Иисуса с Богом, но они были далеки от идеи о Троице.

Прежде всего, заслуживает внимания то, что грамматически "Божество" не обязательно подразумевает в себе слово "Бог". Нижеследующие слова, являющиеся цитатой из недавно написанного жизнеописания, объясняют нежелание использовать определённую богословскую формулу, отождествляющую Иисуса с Божеством. По словам писателя,

«Выражение "Иисус – это Бог" неприемлемо для меня не только с богословской точки зрения, но и с лингвистической. Мы стали настолько закоренелыми монотеистами, что слово "Бог", если воспринимать его грамматически, утратило признаки имени нарицательного и стало простым существительным: оно выявляет существо, к которому оно относится, и посему может быть использовано, как член предложения; однако оно не раскрывает природу этого существа, и поэтому его можно использовать в предложении в качестве сказуемого. Однако в греческом языке 1-го века по Р.Х. оно имело совершенно другое значение. Но если слово "Бог" дополнено выражением "с нами", это уравнивает все члены предложения (Иисус – это Бог то же самое, что Иисус=Бог). По моему мнению, которое разделяет большинство людей это неестественный способ демонстрации своей веры в Иисуса, как в Еммануила, что значит "с нами Бог".

Вполне возможно, что слова, фигурирующие в этой цитате, воспринимаются некоторыми читателями вовсе не так, как того хотел писатель. Но как бы там ни было, в первом веке до Р.Х. Слово "Бог" было более многозначным, нежели в наши дни.

В связи с этим следует подчеркнуть тот факт, что в то время это слово использовалось также по отношению к императорам. Дж.Х. Моултон говорит о "постоянном обожествлении монархов, о чём свидетельствуют папирусы и надписи времён Птолемея и Римской империи". А когда Христиане называли Иисуса Господом (1Кор.12:3), это означало, что "господь Серапис", чьё имя было почти у всех на устах, был лож-

ным богом. "Иисус Господь" – это была основная формула истинного учения об Иисусе. "Иисус проклят" – такова была языческая формула Его отвержения. В наши дни мы употребляем слово "Господь" по отношению, как к Иисусу, так и к Богу, без всякого смешения.

Бог, благословенный во веки

Всё вышесказанное должно помочь нам понять, что слово "бог" использовалось не только по отношению к Творцу. Таким образом, Павел сказал, что Иисус "сущий над всем, Бог благословенный во веки"; он имел в виду, что люди приписывают себе божественное начало и божественные достоинства, присущие лишь одному Христу.

А теперь давайте вновь обратимся к Библии за руководством. По словам Иоанна, "Слово было Бог... и Слово стало плотью и обитало с нами (Ин.1:1,14). Когда иудеи хотели побить камнями Иисуса за то, что Он утверждал, что Он есть Сын Божий, они сказали: "Не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человек, делаешь Себя Богом".

Мнение, согласно которому иудеи имели в виду, что Иисус делает себя небесным Божеством, неприемлемо ни для кого. Иисус ответил, что в их законе, Священном Писании, принявшие его названы "богами". Если общепринятое представление о Боге было подобным образом отражено в Писании, разве может быть богохульством утверждение Иисуса о том, что Он Сын Божий, тем более что Он явил им дела, подтверждавшие эти Его слова? (Ин.10:33-38). Их подтверждает и цитируемый Иисусом псалом 81, а также дискуссии между Ним и вождями Израиля. (См. Р. Робертс и С.С. Уокер, «Служение пророков: Исаия», стр.164). Таким образом, начальные слова псалма: "Бог стал в сонме богов; среди богов произвёл суд", исполнились, когда Иисус стал перед израильскими вождями и осудил их. И вновь в 44-ом псалме Иисус обращается со словами: "Престол Твой, Боже, вовек" (ст.7, приведённый Павлом в Евр.1:8).

Внимательный читатель Библии правильно поймёт подобную речь и не впадёт в заблуждение. Отвергая абсурдные теории верующего в Троицу и при этом, объясняя значение слов, касающихся Иисуса, не следует забывать о том, что в Священном Писании подчёркивается тот факт, что Иисус является Сыном Творца неба и земли, Который устроил всё, "дабы иметь Ему во всём первенство", "Ибо в Нём обитает вся полнота Божества телесно" (Кол.1:16; 2:9).

Мы не рекомендуем использовать в разговорной речи слово "Бог" по отношению к Иисусу, но не следует упускать из виду того, что в Священном Писании оно периодически употребляется в этом смысле. Это

может повлечь за собой непонимание роли Господа нашего Иисуса Христа, Которого Бог "превознёс и дал Ему имя выше всякого имени" (Флп.2:9).

(Божий план не может не исполниться: не все израильтяне от Израиля)

Вопреки всем своим преимуществам большая часть израильского народа не приняла Божий дар спасения. Так значит, слово Божье не сбылось? "Нет, – отвечает Павел, – но не то, чтобы слово Божье не сбылось. Ибо не все те Израильтяне, которые от Израиля" (ст.6). Это заявление наносит сильный удар по утверждениям иудеев о своём превосходстве. Основанием для этого было их плотское наследие: "Мы дети Авраамовы". Но истинное наследие основывалось на Божьей милости. "От Израиля" указывает на происхождение от Иакова, но это вовсе не делает человека истинным Израильтянином.

"В Исааке наречётся тебе семья"

Павел продолжает: "И не все дети Авраама, которые от семени его; но в Аврааме наречётся тебе семья". Против этого не будет возражать ни один иудей. Измаил тоже был сыном Авраама, однако, был отвергнут. Бог избрал прародителем обетованного семени Исаака, несмотря на то, что Авраам просил за Измаила. Этот выбор основывался на принципе, который не имел ничего общего с притязаниями иудеев. "То есть, не плотские дети суть дети Божии; но дети обетования признаются за семья. А слово обетования таково: в это же время приду, и у Сарры будет сын" (ст.8,9). Дети обетования являются рождённые во исполнение Божьего обетования, как явствует из случая с Исааком. Чтобы стать семенем Авраама, человек должен отвергнуть плотские взаимоотношения. Он рождён посредством Божьей силы – буквально в случае с Исааком, и по Слову Божьему в случае с другими детьми.

Довод в пользу плотского наследования имеет две стороны. Измаил был сыном Авраама, однако в отличие от Исаака не стал наследником. И на это имеется причина. Измаил был сыном рабыни, и обстоятельства его рождения были отличными от рождения Исаака. Но подобная формулировка лишь служит поводом для дальнейших возражений. В следующем поколении просматриваются всё те же принципы Божьего избрания, но в этом случае дети не только являются сыновьями одной матери и одного отца. Но и близнецами.

Павел приводит дополнительные аргументы: "И не одно это, но так было и с Ревеккою, когда она зачала в одно время двух сыновей от Исаака, отца нашего" (ст.10). Прежде чем закончить предложение Апо-

стол напомнил: "Когда они ещё не родились и не сделали ничего доброго или худого, – дабы изволение Божие в избрании происходило не от дел, но от Призывающего, – сказано было ей: больший будет в порабощении у меньшего, как и написано: Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел" (ст.11-13). В обоих этих местах, из которых цитирует Павел, содержатся ссылки на народы. Так Ревекке было сказано: "Два племени во чреве твоём" (Быт.25:23), а Малахия выразился следующим образом: "Я возлюбил Иакова. А Исава возненавидел и предал горы его опустошению" (Мал.1:2,3).

"Изволение Божие в избрании"

Дальнейшие события оправдали Божий выбор. Измаильтяне и идумеяне никак не способствовали исполнению Божьих замыслов. Но Павел в оправдании выбора Божьего не руководствуется историческими событиями. Он говорит, что был избран Иаков и через него его потомки, "дабы изволение Божие в избрании происходило не от дел, но от Призывающего". Изволение Божие включало в себя дарование земли Аврааму и Христу в вечное владение; благословение всех народов во Христе и создание нового народа из потомков Авраама через Исаака и Иакова.

Начальные слова стиха 10 "и не одно это" используются для представления дополнительных доводов в пользу избрания Исаака. Мы уже отметили избрание сына одного отца и одной матери с нарушением права первородства и избрание законного сына наряду с отвержением сына матери низкого происхождения. А если бы было отдано предпочтение первородному, наследником стал бы Исав. Но когда мы увидим, что цитируемые Павлом писания имеют отношение к народам, тогда мы поймём, что стих 10 указывает на ещё один факт. На примере Исаака поясняется, что происхождение от Авраама не делает человека его наследником. Пояснение на примере Исаака учит, что если плотская и кровная связь имеет большую ценность, тогда Едом обладает равными правами, если не большими на основании первородства, называться народом Божьим.

Основополагающие принципы избрания

Дети Израилевы были избраны для служения в качестве хранителей Божьих святынь и представителей Бога среди других народов. Начало Божественного служения на земле на национальной основе было положено в условиях смешения человеческих языков и возникших вследствие этого племён и народов. Эта мера была принята, дабы предохранить Божью истину от искажения и предотвратить всеобщее

отступничество. Однако эта точка зрения не совпадала с взглядами современников Павла. Они считали Божий выбор Израиля привилегией лишь израильского народа, гарантирующей каждому его представителю неизбежность обетования о милости и благословении.

Если Бог избрал Иакова и отверг Исава, то для исполнения Своей высшей цели Он может избрать того, кто наиболее соответствует Его замыслам. А их исполнению отнюдь не способствуют неверующие, как иудеи, так и идумеяне. Таким образом, если Бог отверг Исава, Он может отвергнуть любого потомка Исаака, в том числе и по линии Иакова.

В Божьих деяниях нет неправды (9:14-18)

Иудеи не имеют ничего против отвержения Измаила и Исава, но когда отвержению подлежат некоторые их соотечественники, справедливость Бога, поступающего подобным образом, берётся под сомнение: "Что же скажем? Неужели неправда у Бога? Никак". Доказательство в пользу этих слов заимствовано из Священного Писания. А Писание для Павла является непреложной истиной. Для пояснений Павел обращается к Ветхому Завету: "Ибо Он (Бог) говорит Моисею: Кого милловать, помилую; кого жалеть. Пожалею" (ст.15). Эти слова приведены из Исх.33:19, где Бог снисходит к просьбе Моисея явить Свою славу. Это было милостью Бога по отношению к Моисею. При этом занимаемое им положение не имело никакого значения.

Помилование от Бога

Таким образом, Павел приходит к выводу: "Итак, помилование зависит не от желающего и не от подвизающегося, но от Бога милующего" (ст.16). В приведённой ранее цитате Моисей, будучи "подвизающимся", "пожелал". В другом же случае он ходатайствовал за израильский народ (Числ.14:20). Павел сам подвизался и ходатайствовал за Израиль (ст.3). Божья милость проявляется не путём человеческих усилий, но по воле свыше.

В суде, равно как и в милости, Бог всемогущ. И об этом свидетельствует случай с фараоном (ст.17). Судя по контексту писания (Исх.9:15,16) наказание язвами миновало фараона, чтобы сила Бога была показана ещё более ярко. Павел даёт этому писанию более глубокое истолкование: "Ибо писание говорит фараону: для того самого Я и поставил тебя, чтобы показать над тобою силу Мою, и чтобы проповедано было имя Моё по всей земле". Затем Он резюмирует: "Итак, кого хочет, милует; а кого хочет, ожесточает" (ст.18). По мнению Апостола, Божьи деяния соответствуют Его воле.

"Кого хочет, ожесточает"

Неоднократно был сделан акцент на том, что Исход повествует нам, что не только Бог ожесточает сердце фараона, но и сам фараон ожесточает своё сердце. Те, кто осуждает эти Божьи деяния, должны признать закон соответствия в человеческой жизни. Хорошо было сказано: "Согласно закону человеческой природы, созданному Богом, человек волен в своих поступках".

Несёт ли человек ответственность? (9:19-31)

На дальнейшие возражения был дан такой ответ: "Ты скажешь мне: за что же ещё обвиняет? Ибо кто противостанет воле Его?" (ст.19). Если человек волен в своих поступках, почему же Бог призывает его к ответу за них? Если сердце фараона ожесточил Бог. Следует ли обвинять самого фараона? Так и по отношению к Израилю, – если некоторые из иудеев пали, и их падение соответствовало Божьему плану, можно ли их обвинять? Сопротивление Божьей воле в некоторых случаях бывает предусмотрено и посему соответствует Божьему плану.

"Не властен ли горшечник над глиною"

Павел говорит, что человеку не подобает хулить Бога и Его законы. Бог – Творец, а человек – его творение. Пророки сравнивали человека с глиной в руках горшечника. Как ремесленник вправе принять решение, какое изделие ему изготовить, так и Бог. Никто может возразить, что глина не жива и не способна преобразовываться, в то время как человек был наделён властью самому устраивать свою жизнь. Это действительно так, и посему образом глины и горшечника нельзя пользоваться во всех случаях.

Пророки использовали этот образ постоянно, поскольку того требовало создавшееся положение вещей. Исаия в 45-ой главе предсказывает возвышение Кира, "ради Иакова, раба Моего, и Израиля, избранного Моего... дабы узнали от восхода солнца и до запада, что нет кроме Меня; Я Господь, и нет иного". Но если Бог один, противопоставление персов другим народам не является верным объяснением существования тьмы и света, добра и зла. Бог сказал: "Я образую свет и творю тьму, делаю мир и произвожу бедствия; Я Господь делаю всё это". Здесь содержится указание на окончательное избавление Израиля, олицетворением которого и был Кир. Праведность пролилась с небес, а земля раскрылась и приняла спасение (ст.8), – эти слова повествуют о возвращении Христа и воскресении святых.

Но некоторые иудеи были недовольны Божьими уставами. Плен не научил их, что предсказанное наказание постигло их за непослушание. И поэтому черепок земной препирался со своим Создателем (ст.9). Язык пророка Исаии в этом месте был позаимствован Павлом. Но у Израиля есть будущее, и Господь призывает его спросить "О будущем сыновей Моих" (ст.11). Затем Господь поведал, что Израиль обретёт вечное спасение.

Сосуды для почётного и низкого употребления

Иеремия также использует этот образ. В 18-ой главе мы читаем, что он был послан в дом горшечника, чтобы там услышать Божьи слова. Горшечник сделал сосуд из глины, который развалился в его руках. Мастер размял обломки и сделал из них другой сосуд. Так и Израиль – это глина в руках Бога. Он сотворил его для добра (ст.5-10), но Израиль не оправдал надежд своего Создателя (ст.11-23). Затем Иеремия должен был купить у горшечника готовый кувшин, обожжённый и обретший окончательную форму, и разбить его, после чего он уже не мог быть восстановлен. Тем самым пророк предсказал грядущие бедствия и намерение Бога сокрушить Израиль подобно кувшину.

Бог использует глину поражённого грехом по своему усмотрению. Он бы не сделал ничего неверного, если бы отказался от глины. Мягкая поддающаяся глина хорошо подходит для красивых изделий, в то время как твёрдую и рассыпчатую можно лишь выбросить.

Павел предлагает альтернативу заявлению, согласно которому человек не в состоянии ответить Богу. В противном случае придётся признать, что Бог не властен над глиной. А это полнейший абсурд. "Не властен ли горшечник над глиною, чтобы из той же смеси сделать один сосуд для почётного употребления, а другой для низкого?" (ст.21). Бог властен сделать из одного кусочка человечества почётный народ, а из другого низкий. Подобным же образом и с конкретными людьми. Но как сказал Израилю Иеремия, Божьи деяния зависят от отклика Израиля.

Божьи деяния раскрыты (9:22-24)

Тот факт, что Бог возложил ответственность на людей, свидетельствует о величии Творца. Его уставы следует покорно выполнять без всяких возражений. Бог пожелал "показать гнев (греху) и явить могущество Своё". Объектами Его гнева были "сосуды гнева, готовые к гибели". Однако Бог "с великим долготерпением щадил сосуды", дабы явить не просто свою славу, но "богатство своей славы". В то время как сосуда гнева из-за своей негодности подлежат уничтожению, сосуда

ды милосердия "Он приготовил к славе". Бог не сказал, что нужно готовить человека к уничтожению; его следует подготовить к славе, ибо сам он не в силах устоять до конца.

"Сосуды милосердия"

Бог терпелив к грешникам, кои являются сосудами милосердия, и милостив к исполняющим Его волю, несмотря на то, что их качества несравнимы с Его славой. Ибо. По словам Иеремии, "по милости Господа мы не исчезли, ибо милосердие их не истощилось" (Плач 3:22). Получателей Своей милости "он призвал не только из иудеев, но и из язычников" (ст.24).

Если Бог ради Израиля покарал фараона, ещё когда Израиль созидался, как нация, то и по отношению к нему самому Он поступал так же. Он долго терпел непослушание израильтян, дабы воплотить в жизнь свои замыслы ради избранных.

22-ой стих Павел начинает со слов: "Что же, если Бог..." последует этому правилу? Далее он предоставляет закончить предложение нам самим. Если так поступает Бог, кто посмеет возражать? Разве может быть Бог несправедлив?

Божьи замыслы были раскрыты пророками (9:25-29)

Раскрытый Божий план включает в себя отбор из иудеев и язычников. Это подтверждают четыре выдержки из Священного Писания.

Первая цитата – Ос.2:23. Десять колен были отвержены и стали "не Моим народом". Но они вновь были "посеяны на земле" и опять стали "Моим народом". Если подобное произошло с одним "не Моим народом", то может произойти и с другими, и, соответственно язычники могут стать "Мои народом".

Вторая цитата – Ос.1:10. В рассеянии иудеи были "не Моим народом", однако они вновь будут наречены "сынами Бога живого". И тогда Израиль и иуда будут собраны под одну главу. Итак, если отверженный Израиль может быть возрождён, то и язычники также могут стать сынами Божиими.

Эти две цитаты показывают, что язычники могут стать сынами Божиими. Теперь мы знаем, что спасётся лишь остаток Израиля.

Третья цитата – Ис.10:22,23. Остаток Израиля возвратится к Всемогущему Богу, Мессии. Несмотря на то, что израильтяне многочисленны, как песок морской, возвратится лишь остаток, и это связано с предсказанным истреблением на земле Израилевой.

Четвёртая цитата – Ис.1:9. Этот остаток предохранит народ от вымирания. Итак, спасётся лишь остаток, благодаря которому выживет весь народ.

Подведение итогов (9:30-33)

В свете исторических фактов и свидетельств Священного Писания Павел вопрошает: "Что же скажем?", и отвечает на свой вопрос: "Язычники, не искавшие праведности", не имевшие преимуществ, коими обладали иудеи, "получили праведность". Но это была праведность от веры – праведность, вменяемая Богом на основании веры. "А Израиль" – здесь мы ожидаем, что Павел скажет: "который не достиг праведности", однако он сделал поразительное изменение. Он сказал, что Израиль "не достиг **закона** праведности". А это изменило всё положение вещей. Вместо того чтобы искать Бога, они искали закон, дабы обрести в нём праведность. Они не достигли желаемой цели, потому что хотели превратить Закон Божий в средство для достижения законной праведности, и тем самым обрекли себя на осуждение. Они исходили из ложной точки зрения. Они искали праведности "не в вере, а в делах закона". "Дела" были целью иудеев, а вера была способом, предложенным Павлом. Закон был руководством для народа, примирившегося с Богом, а вера открывала дверь этому примирению, и, следовательно, она должна стоять на первом месте.

"Камень преткновения"

Из-за неверного понимания Божьих замыслов иудеи "преткнулись" об их основание. Они не увидели во Христе исполнителя закона, ибо руководствовались материальными понятиями, а не духовными. Но тем самым, они, как это ни странно, исполнили предначертание Священного Писания. А теперь давайте сольём два стиха воедино (часть одного из них была опущена Павлом). "Вот, полагаю в Сионе (камень испытанный, краеугольный, драгоценный, крепко утверждённый) (Ис.28:16) камень преткновения и камень соблазна (8:14); но всякий, верующий в него, не постыдится" (28:16).

Исаия в 9:14 говорит, что Бог будет "освящением". Это указывает на нечто иное, нежели скиния и храм. Будь израильтяне более проницательны, они бы устремили свои помыслы выше скинии и всего, связанного с нею, и узрели бы Иисуса, "скинию истинную" (Евр.8:2). Но они не распознали в Иисусе "освящения", и Он стал для них "камнем преткновения".

В 28:16 пророк Исаия говорит о возложении на Сионе камня, который положил начало новому порядку вещей. Возложив камень, Бог сделал всё, от Него зависящее, и верующим в Него нет причины для стыда.

Соединённые отрывки из Писания показывают, что у Бога были более широкие замыслы, нежели существование Израиля, как нации, и что Израиль оказался неверным в соответствии с предсказанием, но, тем не менее, некоторые его представители всё же удостоились спасения.

Почему Израиль пал (10:1-4)

В заключительных стихах 9-ой главы были сделаны выводы, согласно которым язычники достигли праведности, в то время как иудеи пали. Почему же они пали? Прежде чем объяснить причину падения, Павел остановился, чтобы вновь выразить своё беспокойство об иудеях: "Братия! желание моего сердца и молитва к Богу об Израиле во спасение. Ибо свидетельствую им, что имеют ревность по Боге, но не по рассуждению". Павел сам проявлял подобную ревность в своей прежней жизни (Гал.1:14; Деян.22:3), а теперь он узнал, что тогда ему недоставало понимания. И посему он с глубоким сочувствием относится к иудеям и их положению.

"Не разумея праведности Божией"

Когда они не могли распознать Божьи замыслы? Они ничего не знали о Божьем способе оправдания, и вследствие этого заботились лишь о собственной праведности (ст.3). Их рвение было направлено в иную сторону и лишь способствовало их заблуждениям. Их неспособность постичь правильный способ была очевидна, поскольку они отвергли Христа, через Которого, по Божьему плану, можно обрести праведность. По словам Павла, "Потому что конец закона – Христос, к праведности всякого верующего" (ст.4).

Делами Христа утверждены три постулата. Он – конец не только закона Моисеева, но и закона вообще. Каким же образом Христос ознаменовал "конец"? Он является концом в том смысле, что исполнил положения закона. Он также исполнил закон, всецело ему повинаясь. Христовы дела свидетельствуют о том, что закон не может наделить человека праведностью. Совершённое Иисусом по сути своей положило конец закону, на который полагались иудеи. Когда человек постигает, что Бог дарует праведность через Христа, он порывает с законом, как со средством её достижения, ибо понимает, что спасения невозможно достичь посредством закона.

И это дело Христово совершено "к праведности всякого верующего". Пользу из него может извлечь каждый, в то время как законом могут воспользоваться только подзаконные. Праведность не в делах, но в вере. Эти два понятия, праведность в вере и для верующих обсуждаются в остальной части текущей главы.

Два вида праведности: свидетельство Моисея (10:5-10)

Иудеев не столь легко было убедить. У них постоянно находилось, что сказать в защиту своей позиции. Они могли обратиться, как они полагали, к высшему авторитету, чтобы отстоять свою точку зрения. "Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им" (ст.5). Эти слова можно найти в книге Левит 18:5, и они действительно являются словами Бога. "Соблюдайте постановления Мои и законы Мои, которые исполняя, человек будет жив. Я Господь!" Должны ли мы думать, что существуют два способа достижения праведности, провозглашённые Богом, один – делами закона, а другой – верою во Христа? Также, несмотря на слова Павла о том, что закон не может дать жизнь, Бог всё же даровал жизнь Израилю через закон, который они не соблюдали, да и не были в состоянии это делать. Бог не мог поступить с иудеями столь несправедливо.

"Праведность от закона"

Истинное положение вещей таково, что существует два подхода к закону: один верный, а другой нет. А что же такое закон? Это откровение Божьей воли Израилю, народу Божьему, живущему на земле, названной Богом "Моя земля", касающееся всей его жизни: религиозной, общественной и национальной. Закон состоял из сложных ритуалов, а его основой были Десять Заповедей. Однако все эти ритуалы свидетельствовали о неспособности закона дать жизнь. Он состоял из обрядов, начало которых было положено сразу же после грехопадения в Едеме. Эти обряды видоизменялись и приспособлялись к национальным чаяниям иудеев. Однако все они торили путь к Христу. Их повторение доказывает их неспособность предотвратить грех. Они лишь обеспечивали наказание преступникам и давали возможность исповедовать веру.

Израильтяне, жившие под законом и обладавшие верой Авраама "видели день Христов" и понимали суть этого закона, а также то, что спасение и вечная жизнь придут через Христа, Который был вознесён принесённой Им жертвой. Положения закона о жертвоприношениях, как индивидуальных, так и общенациональных, предназначались для

освобождения от грехов. Соблюдавшие Божьи слова, процитированные из книги Левит 18, в соответствии с требованиями Бога, обладали верой, ибо понимали значение выполняемых ими обрядов. Они понимали, что спасение зависит от жертвы и первосвященника, ниспосланных свыше. Эти люди проявляли смирение перед Богом и полагались на Его милость.

Но большинство иудеев во времена Павла, да и в другие периоды тоже, истолковывали Левит 18:5 иначе. Они полагали, что выполнение ритуалов и соблюдение закона, как такового заслуживает награды. В их душах не было места для веры; их преисполняла гордость. Этот ложный подход неоднократно заставлял Иисуса ссылаться на слова Осии, принижающие значение жертвоприношений: "Милости хочу, а не жертвы". Цитируя слова Моисея в Послании римлянам 10:5, Павел использует их в том же значении, что и иудеи, однако он тут же противопоставляет им другие слова Моисея, доказывающие, что подобное их истолкование является неверным. Фактически он изложил их так, как их понимали иудеи, чтобы доказать непрактичность этой точки зрения. Полагаться только на закон означало обратить на себя проклятие этого же закона.

Таким образом, закон мог дать жизнь, однако её можно было обрести не в нём самом, но с его помощью. Это был предоставленный свыше способ исповедания веры, но он не наделял жизнью так, как думали иудеи, оно служил для иных целей. Это явствует из дальнейшего учения Моисея, через которого они приняли закон.

"Праведность от веры"

Однако Павел избегает выражений "Моисей сказал" во второй цитате. Вероятно потому, что Моисей считался основателем вероучения о законной праведности. В 6-ом стихе Павел персонифицирует "праведность от веры" и представляет её словами, следующими ниже.

Если бы можно было переложить 5-ый стих на тот же язык персонификации, памятуя, что Павел хотел подчеркнуть иудейское ложное толкование Писания, получилось бы следующее изречение: "Праведность от закона говорит о законе: исполнивший его человек будет жив им". В противоположность этим словам Павел продолжает: "А праведность от веры так говорит: не говори в сердце твоём: кто взойдёт на небо? то есть, Христа свести; или: кто сойдёт в бездну? То есть, Христа из мёртвых возвести. Но что говорит Писание? Ближе к тебе слово, в устах твоих и в сердце твоём".

Это Божье деяние

Цитирование Павлом слов Моисея из книги Второзаконие 30 весьма знаменательно. Вера-праведность впервые говорит нам о том, что не должно говорить. Для спасения необходимо сделать две вещи: в мир должен прийти Искупитель и воскреснуть из мёртвых. "Кто взойдёт на небо?" означает: кто низведёт Христа свыше? Второй вопрос: "Кто сойдёт в бездну?" означает: кто воскресит Христа из мёртвых? А ни то, ни другое человек сделать не в силах. Он не может породить Сына Божьего, ни воскресить Его из мёртвых. Всё это возможно только Богу, и Он совершил это.

Давайте обратим наше внимание на значение этих вопросов. Вера признает необходимость Искупителя. Он должен прийти свыше, Он должен быть Сыном Божиим, Он должен умереть и воскреснуть из мёртвых. Ни один человек не может сделать всё это явью, и бессмысленно вопрошать: кто это сделает? Ибо Бог сделал то, что надлежало сделать. Следовательно, вера не должна пытаться сделать невозможное, но должна воздать хвалу и благодарность Богу.

Не нужно искать способы спасения. Путь к нему открыт. И "близко к тебе слово", которое об этом ясно говорит. "То есть, – объясняет Павел, – слово веры, которое проповедуем", – слово веры, а не дел, слово, которое гласит, что вера – это путь к достижению праведности.

В свете вышеприведённого истолкования слов Моисея интересно будет вновь обратиться к книге Второзаконие и постигнуть всю полноту и значимость прощальных слов Моисея Израилю. С самодовольством и неверием, присущими современным религиозным предводителям, некий писатель утверждает: "Апостол совсем не задумывался над значением слов автора Второзакония". Но даже если Моисей не полностью понял значение своих собственных слов (пророки тщательно исследовали данные им послания с целью понять их, 1Петр.1:10), их верное значение было найдено Павлом.

Заключительное обращение к сынам Израилевым в книге Второзаконие было дано во время последних недель сорока лет пребывания в пустыне. 29-ая глава начинается со следующих слов: "Вот слова завета, который Господь повелел Моисею поставить с сынами Израилевыми в земле Моавитской, кроме завета, который Господь поставил с ними на Хориве". Затем Моисей вновь перечисляет Божьи предписания для их нужд во время странствования и рассказывает им о бедах, которые постигнут их за непослушание, и об изумление других народов, видевших это. "И извергнул их Господь из земли их в гневе, ярости и великом негодовании, и поверг их на другую землю, как ныне видим" (ст.28).

30-ая глава предсказывает, что если они, находясь в изгнании, обратятся к Богу, Он возвратит их на родную землю: "И приведёт тебя Господь Бог твой в землю, которою владели отцы твои, и получишь её во владение, и облагодетельствует тебя и размножит тебя более отцов твоих; и обрежет Господь твой сердце твоё и сердце потомства твоего, чтобы ты любил Господа Бога твоего от всего сердца твоего и от всей души твоей, дабы жить тебе" (ст.5,6). За этим зовом сердца и искренним служением Богу последуют обильные благословения (ст.7-10).

"Новый завет"

Имеется предварительное заявление Иеремии относительно восстановления Израиля: "Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет, не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь. Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: "вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом... Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более" (Иер.31:31-34). И ещё одна цитата: "Возвращу их на место сие и дам им безопасное житие... И дам им одно сердце и один путь, чтобы боялись Меня во все дни жизни... И заключу с ними вечный завет, по которому Я не отвращусь от них, чтобы благотворить им, и страх Мой вложу в сердца их, чтобы они не отступали от Меня" (Иер.32:37-40).

В Послании евреям мы читаем, что регулярные жертвоприношения согласно закону "никогда не могут истребить грехов", но что Христос, принеши одну жертву за грехи, навсегда воссел одесную Бога... Ибо Он одним приношением навсегда сделал совершенными освящаемых" (Евр.10:11-14). Об этой действенной работе Христа Павел говорит, что святой Дух свидетельствует в отрывке из Иеремии, а слова: "И грехов их и беззаконий их не вспомяну более" он истолковывает следующим образом: "А где прощение грехов, там не нужно приношение за них" (ст.17,18).

Иеремия говорит о новом завете с лучшим обетованием о прощении грехов наряду с более совершенной жертвой Христа для его осуществления, а Моисей говорит о том же другими словами. Поведав о возвращении Израиля из плена, Он продолжает: "Ибо заповедь сия, которую Я заповедую тебе сегодня, не доступна для тебя и не далека; она не на небе, чтобы можно было говорить: кто взошёл бы для нас на небо и принёс бы её нам, и дал бы нам услышать её, и мы исполнили

бы её? И не за морем она, чтобы можно было говорить: кто сходил бы для нас за море и принёс бы её нам, и дал бы нам услышать её, и мы исполнили бы её? Но весьма близко к тебе слово сие: оно в устах твоих и в сердце твоём, чтобы исполнять его" (Вт.30:11-14).

После возвращения Израилю не нужно будет вопрошать: Кто наш Спаситель? Иудеи будут спасены, и всё, что от них потребуется – это признать, что Иисус Назарянин, Которого их отцы распяли, – это Господь с небес, воскрешённый из мёртвых, о Котором Иеремия, говоря об Отрасли Давидовой, сказал, что Он спасёт Иуду, воцарится на земле и будут наречён "Господь оправдание наше" (Иер.23:5,6). Иудеи тогда отвергнут все человеческие ценности и перестанут искать спасения с помощью закона, ибо с ними будет заключён новый завет веры, в котором они обретут то, что их отца стремились заслужить делами закона.

Обстоятельства вышеизложенного обращения к Израилю были печальными, но знаменательными. Вскоре после этого Моисей должен был умереть, потому что взял на себя честь, принадлежавшую Богу, и в землю обетованную Израиль должен был ввести другой человек. Здесь изображена неспособность Израиля обрести наследие, выраженная в их вере в закон и в возвеличивании самих себя. В землю обетованную вошло другое поколение во главе с новым вождём по имени Иисус, а через другого Иисуса искупителя они обретут землю в вечное наследие.

Если будешь веровать

По словам Моисея, "Я сегодня предложил тебе жизнь и добро, смерть и зло" (Вт.30:15). Большинство иудеев не способны были веровать, но когда с обрезанными сердцами они возвратятся на свою землю, это произойдёт благодаря их вере. Возможность веровать была им предоставлена не только в дни Моисея, но и в дни Павла. Апостол говорит, что "близко к тебе слово, в устах твоих и в сердце твоём, то есть слово веры, которое проповедуем" (Римл.19:8). И в доказательство правоты своего учения, заимствовав слова "сердце" и "уста" из вышеприведённой цитаты, Павел продолжает: "Ибо, если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мёртвых, то спасёшься; потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению" (ст.9,10). Иисус является Господом, потому что Он Сын Божий, посланный Отцом, чтобы спасти людей. Сравните также эти изречения: сердцем веруют к праведности; устами исповедуют ко спасению.

Вера-праведность для всех (10:11-13)

Веровать сердцем – это путь к праведности. В подтверждение этой мысли Павел снова цитирует из Исаии 28:16: "Всякий, верующий в Него, не постыдится". Отсюда вытекает следующая мысль – если таковы свойства веры, то спасение уготовано всем. Павел указал на то, что нет никакой разницы между иудеем и язычником, потому что все они нуждаются в спасении. Ибо все согрешили (3:23). Далее он говорит, что путь к спасению один для всех. Из того факта, что Бог один Павел делает вывод в 3:30, что и способ спасения один для всех.

Тем же самым путём он находит доказательства всеобщей возможности спастись в Господстве Иисусе. Мы должны исповедовать Христа Господом (ст.9). А если Он Господь, то уже само это означает. Что Он господствует над всеми, и Его блага распространяются на всех (ст.12). И вновь Павел обращается к писанию за подтверждением, на сей раз к пророку Иоилу 2:32: "Всякий, кто призовет имя Господне, спасётся". Удачное приведение этой цитаты явствует из каждого её слова. "Всякий" означает каждый, то есть все; "призывающий" означает призыв о помощи, для которого необходима вера; "имя Господне" указывает на замысел спасти людей, запечатлённый в Божьем имени, открытый Моисею у неопалимой купины и воплощённый в Иисусе; "спасётся" говорит о том, чего достигнут те, кто откликнется на призыв этого стиха.

У всех есть возможность, но Израиль отверг её (10:14-21)

Если спасение даровано всем, как иудеям, так и язычникам, тогда все они должны услышать слово о Нём. Чтобы призывать Бога и веровать в Него, Его нужно знать. В связи с этим и задан следующий вопрос: "Но как призывать Того, в Кого не уверовали?" Никак, прежде всего, нужно уверовать. Павел также поднимает вопросы, каждых последующих шагов и, наконец, подходит к свидетельству, что Бог послал ко всем проповедников. Например: "Как веровать в Того, о Ком не слышали?" Чтобы призывать имя Господне, нужно веровать, а чтобы веровать, нужно слышать, но "как слышать без проповедующего? И как проповедовать, если не будут посланы?" Должны быть посланы проповедники, и имя Господне будет услышано через Христа, Который говорит через них. Но были ли они посланы? Да. "Написано: как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!" (ст.15).

Благовествующие благое

Это место заимствовано из Исаии 52:7, где идёт речь о пробуждении Сиона и его облечения бессмертными сынами воскресения, кои яв-

ляются красивым одеянием для его украшения. Говоря о тех, кто удостоится подобного возвышения, пророк восклицает: "Как прекрасны на горах ноги благовестника, возвещающего мир". О Христе узнают тогда, когда услышат посланных Им проповедников. В соответствии со словами Исаии о проповеднике или вестнике Бог его посылает. Первый шаг, то есть посылка проповедника, сделан, а за ним. Как звенья в цепи следуют: проповедование, слышание и верование.

Далее высказано возражение: "Но не все послушались благовествования" (ст.16). Это истина, но она предсказана Исаией в словах, следующих сразу же после процитированных из 52:7: "Господи! кто поверил слышанному от нас?" (Ис.53:1). Отсюда можно извлечь вывод. Изложенный в стихе 17: "Итак, вера от слышания, а слышание от слова Божия". Это подтверждение сказанному в стихах 14,15.

Можно возразить, что не все слышали, и поэтому Павел вопрошает: "Разве они не слышали" и отвечает словами из псалма 18:4: "По всей земле прошёл голос их, и до пределов вселенной слова их". Этот псалом впервые превозносит чудеса Божьего творения. Очевидно, что Павел использует их в Мессеанском значении и относит их к Апостолам, посланным Светом мира. И если их послание было провозглашено повсюду, Израиль должен был его услышать.

Но даже теперь Израиль может утверждать, что не знает: "Ещё спрашиваю, разве Израиль не знал?" Что же говорит Писание, которое они так усердно изучали? Павел приводит цитаты из трёх писаний. Первая из них из книги Второзаконие 32:21, где Моисей в своей песне повествует. Что Израиль оставил Бога и стал поклоняться идолам, которые богами не являются, и поэтому Бог возбудил в Израиле зависть к другим народам, которые оставили ложных богов, поклонились истинному Богу и стали народом Божьим. Эти слова повторил пророк Осия, и это место процитировал Павел в 9-ой главе. А Исаия в 65:1 смело говорит от лица Бога: "Меня нашли не искавшие Меня, Я открылся не вопрошавшим о Мне". И, наконец, тот же пророк говорит об Израиле в следующем стихе (65:2): "Целый день Я простирал руки Мои к народу непослушному и упорному". Вечно сущий Бог простёр свои руки (Вт.33:27) в непрестанной мольбе к Израилю, который никогда не выказывал Ему послушания. Таким образом, Священное Писание свидетельствует о принятии доброй вести язычниками и о падении Израиля.

Не весь Израиль отвергнут: остаток спасся (11:1-10)

Израиль пал. Как указывает Павел в 10-ой главе, это подтверждают история и пророки. Были ли иудеи в таком случае полностью и оконча-

тельно отвергнуты? Ответ однозначный: нет. Ибо Божье послание никогда не отвергалось всем Израилем, в каждом поколении находился верный остаток. И к тому же у Бога имеется план по отношению к этому народу. Он воплотится в жизнь, когда Его настоящая работа по просвещению язычников закончится.

"Неужели Бог отверг народ свой"

Итак спрашиваю: неужели Бог отверг народ Свой?" С негодованием Павел отвечает "Никак", и добавляет: "Ибо и я Израильтянин, от семени Авраамова, из колена Вениаминова". Это колено было в союзе с Иудой со времени раскола. И посему было тесно связано с центром поклонения Израиля. "Не отверг Бог народа Своего" – это подтверждено в обеих книгах Царств и в Псалтыри (1Цар.12:22; Пс.93:14). Бог избрал Израиль и сделал его Своим народом, и Его замыслы по отношению к нему ещё не были исполнены. В данном случае Павлу могли возражать только те, кто совершенно не знают Священного Писания. Знаете ли его вы? "Или не знаете, что говорит писание в повествовании об Илии? как он жалуется Богу на Израиля, говоря: Господи! пророков Твоих убили, жертвенники Твои разрушили; остался я один, и моей души ищут" (ст.2,3).

Речь идёт о конфликте с пророками Ваала на горе Кармил, когда Илия убежал от гнева Иезавели. Когда Илия пришёл к горе Хорив, Бог спросил его: "Что ты здесь Илия?" Илия ответствовал, что он один сохранил верность Богу. Бог поведал ему о грядущем суде посредством мечей Азаила и Ииуя, однако добавил: "Впрочем, Я оставил между Израильтянами семь тысяч мужей; всех сих колени не преклонились пред Ваалом, и всех сих уста не лобызали его" (3Цар.19:18). Они избежали суда в дни Илии, и благодаря ним народ выжил.

В дни Павла также сохранился остаток, и им были сохранившие верность Богу. Но на каком принципе зиждился этот остаток? "По избрания благодати" (ст.5). На это можно возразить, что поводом к милости в дни Илии были личные заслуги людей. Семь тысяч не поклонились Ваалу. Но почему они не преклонили колени? Потому что верили в Бога. Их спасение от бедствий было прямым результатом их веры в Бога.

Остаток сохранился по благодати

Павел делает акцент на благодати. Благодать и дела взаимоисключают друг друга – вместе они несовместимы (ст.6). "Что же?" – в 7-ом стихе подтверждён вышеизложенный вывод, – Израиль, чего искал, того не получил; избранные же получили, а прочие ожесточились".

Большая часть иудеев шла к праведности своим собственным путём (9:31) и не нашла её. Некоторые же из них шли Божьим путём; они и были избранным остатком.

Но прочие ожесточились. Как часто мы замечаем, что наказание по сути своей соответствует образу жизни человека. Так поскольку первые Христиане не приняли истинной любви господней, Бог ниспослал им сильные заблуждения, чтобы они поверили лжи (2Фес.2:10,11). В поисках праведности иудеи заблуждались по-своему, и Бог придал их своим собственным глупостям. Они должны были знать, что их собственные пророки предупреждали их об этой опасности. Павел соединяет два предсказания пророков в 8-ом стихе: "Как написано: Бог дал им дух усыпления, глаза, которыми не видят, и уши, которыми не слышат, даже до сего дня".

Эти слова заимствованы из книг Второзаконие 29:4 и пророка Исаии 29:9,10. Первая часть цитаты заимствована из Песни Моисея, с помощью которой Павел так ярко продемонстрировал, что праведность достигается верой. А вторая описывает опьянение, но не от вина, а от ложного учения. Бог излил на них дух усыпления, и слово Божие не было открыто и прочитано. В этих словах содержится предупреждение для последующих поколений хранителей Истины.

Давид также предсказывает бедствие, которое падёт на Израиль. Псалом, из которого Павел цитирует в стихах 9 и 10, явно является Мессиянским, и посему очень подходит к теме, поднятой Апостолом: "Да будет трапеза их сетью, тенетами и петлёю в возмездие им; да помрачатся глаза их, чтобы не видеть, и хребет их да будет согбён навсегда" (Пс.68:22,23). Трапеза подразумевает пиршество и указывает на сомнительное благополучие и ложную безопасность, ставшими для них сетью.

Но какова была трапеза Израиля? Бог сказал Израилю через пророка Малахию: "Вы приносите на жертвенник Мой нечистый хлеб, а говорите: чем мы бесславим Тебя? – Тем, что говорите: трапеза Господня не стоит уважения. И когда приносите в жертву слепое, не худо ли это? или когда приносите хромое и больное, не худо ли это?" (Мал.1:7-8). Израиль имел закон, предусматривающий жертвоприношения. Это было преимущество, и оно должно было стать их руководством. Однако место того, чтобы позволить закону руководить собой, они возгордились своей исключительностью среди народов и соблюдали церемониальные очищения в ущерб более важным положениям закона. Их помыслы были сосредоточены на мелких деталях обрядов, но не на их значении. Их трапеза стала сетью. Возмездие пришло в виде слепой веры в закон, и они были предоставлены самим себе и своим желанием. Их понимание было помрачено, а закон стал для них невыно-

симым игом. С согбёнными спинами и помрачённым взором они шатались и падали. Они распяли "Агнца Божьего", а Бог "проклял их благословения" (Мал.2:2).

Всё вышесказанное содержит урок для духовного Израиля. Его представители встречаются за столом для трапезы Господней. Как и израильские жертвоприношения, это необходимо, однако если достаточным считается лишь присутствие на трапезе, она может стать сетью. "Да испытывает же себя человек, – таков совет Апостола, – и таким образом пусть ест". Этот обычай является напоминанием дел Христа, и его нужно соблюдать без порока и лукавства, но с чистотой и истинной" (1Кор.11:28; 5:8).

Израиль отвергнут лишь на время (11:11-24)

Даже если не весь Израиль пал, поскольку остаток спасся, всё же большинство иудеев остаются потерянными. И посему Павел переходит к обсуждению следующего вопроса: исключён ли Израиль из Божьих замыслов.

"Неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть?" Они преткнулись через Христа – "камень преткновения", но было ли их падение необратимым? Нет, однако, их отвержение дара спасения повлекло за собой служение Апостолов, принесших слово примирения язычникам. Итак, Павел говорит: "Никак. Но от их падения спасение язычникам, чтобы возбудить в них ревность" (ст.11).

"Спасение язычникам"

Таким образом, духовный конец иудеев предусматривает начало язычников и надежду на их духовное обогащение. "Если же падение их богатство миру, и оскудение их богатство язычникам, то тем более полнота их", Иудеи не окончательно отвергнуты, и коль скоро их неудача пошла на пользу язычникам, разделившим Божьи богатства, то насколько большую пользу тем же язычникам принесёт их возрождение? Израиль потерпел поражение и не нашёл того, что искал. Это тяжёлая утрата, однако, наступит время, когда они в полноте своей уверуют, как утверждает Павел в следующих стихах.

В стихах 13-14 Павел объясняет: что в своей работе с язычниками он руководствуется сказанным им в стихе 11.

"Жизнь из мёртвых"

Стих 15 подтверждает выводы стиха 12: "Ибо, если отвержение их примирение мира, то что будет принятие, как не жизнь из мёртвых?" Отвержение произошло, когда Апостолы "обратились к язычникам". Таким образом, примирение было заключено с последними. Но Израиль будет принят вновь. Павел в стихе 12 восклицает: "То тем более полнота их". "Тем более" – это жизнь из мёртвых, то есть воскресение примирившихся язычников по возвращении Христа. Об этом свидетельствуют параллели в стихах 12 и 15:

Падение их – богатство миру

Оскудение их – богатство язычникам

Отвержение их – примирение мира

Принятие их – жизнь из мёртвых

Но какая связь между принятием Израиля и жизнью из мёртвых для уверовавших язычников? Оба эти события произошли после пришествия Мессии, ибо Мессия не только Царь Иудейский, но также воскресение и жизнь. По воскресении Своём Он первым делом воскресит святых, затем дарует им вечную жизнь и вместе с ними установит Своё Царство. Их нынешнее состояние примирение будет тем более ценным в вечном братстве с "наследником всего".

Корень и ветви

Павел продолжает доказывать, что Израиль будет восстановлен: "Если начаток свят, то и целое; и если корень свят, то и ветви" (ст.16). Бог производит выбор не только среди отцов народа, но и среди их потомков. Образ начатков заимствован из освящения начатков земли и их жертвоприношения (Числ.15:19,20). Во втором образе Авраам – корень, а его потомки – ветви. Эта метафора, из которой можно извлечь множество уроков, рассматривается в следующих стихах.

Первый урок содержит в себе предупреждение язычникам. Иудеи, как ветви культурной маслины³, были отсечены, а на их место были привиты ветви язычников. Они набрали свою силу из тех же корней и принесли обильные плоды. Однако для хвастовства нет причин. Они поддерживали жизнь корня, но и корень поддерживал их жизнь. Будучи "чужды заветов обетования (Еф.2:12), они лишь унаследовали Божьи "великие и драгоценные обетования" (2Петр.1:4) и стали "согражданами святым" (Еф.2:19).

³ Расхождения в тексте русской и английской Библий. В русской Библии фигурирует слово "маслина", тогда как в английской – "оливковое дерево". Однако эти слова по сути своей имеют сходное значение.

Благодать и строгость Божии

Но язычники могут похвалиться: "Ветви отломились, чтобы мне привиться". Однако не следует забывать, что "они отломились неверием", а новые ветви держатся верою. Отсюда следующее увещание: "Не гордись, но бойся, ибо если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя. Итак видишь благодать и строгость Божию; строгость к отпадшим, а благодать к тебе, если пребудешь в благодати Божией; иначе и ты будешь отсечён" (ст.20-22).

Природные ветви

Этот образ Павел использует в своих дальнейших аргументах в пользу восстановления Израиля. Язычники, в прошлом неверующие, были привиты через веру, однако они должны и далее хранить в себе Божью благодать путём сохранения своей веры. Иудеи, же, если они отвергнут своё неверие, будут привиты снова. Бог в состоянии это сделать. "Ибо если ты отсечён от дикой по природе малины и не по природе привился к хорошей маслине, то тем более сии природные привьются к своей маслине" (ст.24).

Здесь мы должны остановиться, поскольку, как известно, в познаниях Павла о культивировании маслины (или оливкового дерева) было найдено упущение. Было сказано, что Павел в данном случае описывает совершенно неестественный процесс. Черенки обязательно должны быть ветками культурной оливы, привитыми к стволу дикой. Обратный же процесс не только бессмыслен, но и невозможен. Это "процесс, невыполнимый на практике". Но, тем не менее, Павел прав, а его критики (некоторые из них используют более резкие выражения, нежели вышеприведённые) ошибаются. У сэра Вильяма Ремси в его пособии по изучению посланий Павла имеется очерк под названием "Оливковое дерево и дикая олива". В своих сведениях он ссылается на профессора Фишера, о котором он говорит, как о "самом надёжном авторитете". Здесь уместно процитировать несколько предложений, наиболее подходящих к нашему изучению:

«Что касается Палестины, но никакого другого средиземноморского региона, он (Фишер) указывает, что описанный Павлом процесс в исключительных случаях используется и в наши дни. Он упоминает, что таким образом подкрепляют те оливы, которые перестают плодоносить. К ним прививают черенки дикой оливы, и тогда сок культурных деревьев обновляется, и они вновь начинают плодоносить».

«Общеизвестно, что в результате прививки черенок и старая ветвь воздействуют друг на друга. Привитый черенок воздействует на ветвь, к которой он привит, а на него в свою очередь влияет ветвь, питающая

его соком. Поэтому, несмотря на то, что старая ветвь потеряла свою силу и перестала приносить плоды, она восполняет это влиянием на сильную дикую ветвь, привитую на неё, от чего её плоды становятся более сочными и маслянистыми, нежели естественные плоды дикой оливы. Этот процесс неизбежен, и, как явствует из Послания римлянам, древние без всяких научных исследований приметили этот факт и воспользовались им для оживления слабых и неплодоносящих деревьев. Из Послания римлянам 11:17 явствует, что этот процесс применяются после обрезки старых ветвей. Отсечение старых ветвей требуется для освобождения места для новых, а также для сохранения жизнеспособности дерева путём устранения слишком большого количества ветвей».

«Большинство современных писателей впало в заблуждения из-за предположения, что в этом отрывке из Послания римлянам, Павел говорит об обычной прививке оливкового дерева. Эта прививка является непреложным и общеизвестным фактом в выращивании оливок. Не привитое дерево никогда не принесет хороших плодов, каким бы культурным оно ни было. Процесс прививки широко известен, однако его необходимо кратко описать во избежание ошибок и недопонимания. Оливковые деревья выращивают из хороших саженцев на хорошо обработанной и удобренной земле; за ними тщательно ухаживают. Когда молодое дерево достигает возраста 7-10 лет, к нему прививают черенки из лучших сортов оливок. Дикая олива не играет никакой роли в произрастании культурного дерева, выращенного из хорошего саженца и привитого на ему подобное».

"Не по природе"

Очевидно, что используемый Павлом образ очень уместен в данном случае. Оливковое дерево, посаженное Богом в Палестине, не приносило плода. Его природные ветви были отсечены и заменены ветвями дикой оливы, олицетворяющей язычников. Божья работа, представленная прививкой дерева возродила его плодородие. Язычники стали наследниками Авраама; они стали его семенем через веру во Христа. Прививка язычников была "не по природе", поскольку прививка дикой оливы не была обычным способом прививки оливы.

Все включены в Божью милость (11:25-36)

Бог вновь мог привить израильские ветви (ст.24), и в положенное время Он так и сделает. Павел, как обычно, начинает своё заявление с фразы, используемой им для того, чтобы подчеркнуть важность своих слов. Он открывает тайну, согласно которой слепота Израиля лишь

временная: "Ибо не хочу оставить вас, братия, в неведении о тайне сей, – чтобы вы не мечтали о себе, – что ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдёт полное число язычников". Полное число язычников указывает на то, что это число определил Бог.

Тот факт, что Израиль не полностью отвергнут, предотвращает любое проявление самодовольства со стороны язычников. Когда им представится возможность, "весь Израиль спасётся" (ст.26). "Весь" контрастирует с "избранными" из стиха 7, которые в дни Павла приняли Евангелие. А "прочие" ожесточились. Но в дни пришествия второго пришествия Мессии спасён будет весь народ.

Однако это отнюдь не означает, что каждый представитель иудейской национальности достигнет спасения, когда возвратится Христос. Напротив, как в дни Исхода, мятежники будут истреблены (Иез.20:34-38). Оставшиеся будут приняты по Божьей милости, ибо пожелают ходить Божьими путями. "И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: познайте Господа, ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь" (Иер.31:34). Об этом также говорит Исаия в словах, которые цитирует Павел: "Приидет от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова; и сей завет им от Меня, когда сниму с них грехи их" (Римл.11:26,27 – Ис.59:20; 27:9).

Согласно Евангельской точке зрения Бог в настоящее время относится к Израилю, как к врагу, а язычникам дарует спасение. Но это не отменяет их положение народа Божьего. Бог избрал Израиль раз и навсегда. Они "возлюбленные Божии ради отцов. Ибо дары и призвание Божие непреложны" (ст.29). Божьи замыслы неизменны.

"Чтобы всех помиловать"

В случае с Израилем это подтвердилось; несмотря на то, что ныне он отвержен, Павел утверждает, что он всё же будет помилован. А теперь давайте сравним язычников и иудеев. Первые в одно время были непослушны, но были помилованы, когда Израиль выказал непослушание, отвергнув проповеди Апостолов. А вторые будут помилованы, несмотря на нынешнее непослушание, когда "войдёт полное число язычников" (ст.25), которые возбудили в Израиле зависть (ст.11). Божью милость разделят все, как иудеи, так и язычники, "ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать".

Несмотря на своеволие людей, Бог исполнит Свои замыслы. И более того, Бог использовал человеческие грехи, чтобы проявить Свою милость. Бог всех заключил в непослушание и проявил Свою милость и доброту к недостойным. "Но Писание всех заключило под грехом,

дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа" (Гал.3:22).

Существует путеводная нить к пониманию Божьих замыслов. Бог проявил милость по отношению, как к иудеям, так и к язычникам; все они будут помилованы, когда Искупитель сойдёт на Сион.

И таким образом Павел доводит похвалу Господу до высшей точки и завершает её эту часть послания. Чудеса богатства, премудрости и ведения раскрыты. Божий план мудр во всех отношениях. Его любовь милостиво даровала людям средство для спасения. Человек не в состоянии ни постичь Его судьбы и пути, ни помочь в осуществлении Его замыслов. Бог – это источник, "ибо всё из Него"; Он исполняет Свои замыслы и приводит к Себе искуплённых "Им" сынов "к Нему", и посему "Ему слава во веки. Аминь".

ЧАСТЬ ЧЕТВЕРТАЯ

ПРАКТИЧЕСКИЕ УВЕЩАНИЯ

(12:1-15:33)

В оставшихся главах Апостол рассказывает, как применять изложенное им учение на практике. Праведное учение в праведную жизнь. Вера без дел мертва. Павел поведал, как применять это учение во многих случаях жизни, однако некоторые его изречения отражают условия жизни того времени, но они всё же содержат уроки для будущих поколений.

Живая жертва (12:1-2)

Прежде всего, Павел излагает всеобъемлющий принцип: жизнь верующего должна быть живой жертвой: "Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, для разумного служения вашего" (ст.1). Основа всего – это Божье дело сострадания и милосердия. Как явствует из предыдущих частей послания, Бог спас людей по милосердию Своему. В свете всего, сказанного в первых восьми главах и поскольку Бог даровал Свою милость, как иудеям, так и язычникам (11:30), верующие призваны представить себя в жертву живую.

Люди злоупотребляли своими телами в различных неправедных и извращённых деяниях языческого мира. Те же, кто благодаря влиянию религии, избегал злых веяний того времени, часто становились аскетами, и пытались достичь святости путём самоистязания и строгих телесных упражнений. Следствием этого способа было сосредоточение всех помышлений на своём теле, а наказание собственного тела не приносило никакой пользы. Правильным путём к святости является использование в служении Богу всех частей одного человеческого естества: сердца, души, разума и силы (Мф.22:37).

Изречение "живая жертва" звучит, как нечто парадоксальное. Жертвы, приносимые согласно положениям закона, были мёртвыми. Однако закон подразумевал то, что можно было назвать живыми жертвами. В обряде, исполняемом в День Искупления, эту роль играли два козла. Одного из них забивали, а другого отпускали живым. Они символизировали два аспекта одной жертвы. То же самое можно было наблюдать в обрядах очищения от проказы. В жертву приносили двух птиц:

одну из них убивали, а другую отпускали. Живой козёл и живая птица символизировали естество Христа, Который был убит, а затем воскрес из мёртвых.

Верующий умирает с Христом в крещении и воскресает с Ним, чтобы ходить в обновлённой жизни. Эта Его жизнь посвящена служению Богу. И поэтому в соответствии с образной речью Павла он является "живой жертвой".

"Отвергнись себя"

В другом образе Иисус указывает на близкую взаимосвязь между Собой и Своими последователями. Он предвидел Свою смерть на кресте на протяжении всего Своего служения. Он поведал Никодиму о Сыне Человеческом, Который будут "вознесён", как некогда Моисей вознёс змея в пустыне. В Кесарии Филипповой Иисус услышал исповедание Петра о Себе, как о Христе, Сыне Бога живого. И "с того времени начал Иисус открывать ученикам Своим, что Ему должно идти в Иерусалим и много пострадать от старейшин и первосвященников и книжников, и быть убиту, и в третий день воскреснуть" (Мф.16:21). А после этого Иисус сказал им: "Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя и возьми крест свой и следуй за Мною". Приговорённый Пилатом к смерти, Христос по тогдашнему обычаю нёс Свой крест. А ученики должны приговорить самих себя, взять крест и, презирая себя, привести свои помыслы в соответствие с волей Христа.

Подобная жертва является "святой". Приносимые в жертву животные должны были быть без порока, подобно сему и верующие должны быть непорочны. "Будьте святы, как Я свят" – так Бог наставлял Израиль, а Пётр процитировал это изречение духовному Израилю (1Петр.1:16). Такая жертва приемлема и угодна Богу. А с точки зрения учеников это "разумное служение". Однако это не означает, что в служении нужно руководствоваться обстоятельствами. Следует руководствоваться разумом в противоположность неразумному жертвоприношению животных. Таковыми являются "духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом" (1Петр.2:5).

"Преобразуйтесь обновлением ума вашего"

"И не сообразуйтесь с веком сим, – продолжает Павел во 2-ом стихе, – но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия". Не приспособляйтесь к условиям жизни мира сего. Мир, каков он был в дни Апостола, описан Павлом в 1-ой главе. Условия жизни в конце веков являются темой второго послания Тимофею, изложенной в 4-ой главе. Ни тогда, ни сейчас мир не являл со-

бой пример для подражания для друзей Христа. Они должны идти по другому пути. Те, чьё естество преисполнено пороками мира сего, должны от них избавиться. Ученики Христовы должны преобразоваться, – это же слово использовано при описании преображения Христа. Единственный иной случай употребления этого слова представлен в 1 Коринфянам 3:18: "Мы же все, открытым лицом, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу". В оригинале это слово звучит, как "метаморфоза"; оно описывает "преобразования в живых существах, происходящие в период их роста", подобно сему куколка преобразуется в бабочку.

Какое влияние может возыметь это преобразование? Ответ таков: изменить наш разум. Процесс изменения начинается после принятия Истины. Покаяние означает изменение разума. Но это дело не одного дня; оно продолжается на протяжении всей жизни и представляет собой изучение Божьих "мыслей" посредством чтения Слова Божьего. "Сын мой! (Бог обращается к нам, как к Своим сыновьям) отдай сердце твоё мне, и глаза твои да наблюдают пути мои" (Прит.23:26). Когда преобразование завершено, наш разум приобретает качества Божьего разума. Когда Пётр хотел воспрепятствовать Христу идти в Иерусалим и быть распятым на кресте, Иисус сказал ему, что он думает не как Бог, но как человек. Но когда Пётр обратился и вновь обрёл живую надежду на воскресение Иисуса Христа из мёртвых, он посоветовал избранным возлюбить "чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение" (1Петр.2:2). Посредством этого молока "внутренний человек со дня на день обновляется (2Кор.4:16), "и, облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его (Кол.3:10). Плотский ум стал умом духовным (Кол.2:18).

"Испытывайте, что благоугодно Богу"

Итак, "испытывайте, что благоугодно Богу". Испытывать – значит познавать путём проб и ошибок. "Вы были некогда тьма, а теперь – свет в Господе: поступайте, как чада света... Испытывайте, что благоугодно Богу" (Еф.5:8-10). Познавайте на собственном опыте, что благоугодно Богу, – такое толкование даёт Уеймаус. Всё нужно испытывать на предмет соответствия Божьей воле. В результате станет очевидным, что Божья воля благоугодна для человека, ибо она является совершенным средством для достижения Божьих замыслов.

Правильное применение даров (12:3-8)

Основополагающие принципы применения даров изложены в стихах 1 и 2. В ранний период Христианства многие члены еклесий обладали

различными духовными дарами. В виду отсутствия писаний, позднее составивших Новый Завет, эти дары были необходимы для подкрепления Истины и для руководства ектлесиями. Но подобно всяким другим дарам духовными дарами нередко злоупотребляли. Например, в Коринфе из-за соперничества и зависти возникли серьёзные беспорядки, и посему Павел указал коринфянам на самый совершенный способ выражения любви, благодаря коему все их неурядицы прекратятся.

Человек, старающийся практиковать "обновление ума" обязательно приведёт свои помыслы в соответствие с мыслями Бога. Он узнает, что стал угоден Богу благодаря своей вере, и через эту веру он обретёт желанный "дар". "Дар" сей не даётся за личные заслуги человека, но он предназначен для строительства церкви Божией. Это соображение не оставляет человеку места для гордости и самомнения, но указывает ему на правильное применение своих способностей.

"По мере веры"

Из своих собственных даров Павел наиболее ценил трезвость мысли. "По мере веры" подразумевает измерение, коему поддается даже такое понятие, как вера. Вера очищает мысли человека, смиряет его и позволяет ему обрести верную перспективу, что недоступно непросвещённым людям. "Вера" может также подразумевать связанные с ней "дары". Разным людям – различные дары, но все они для одного служения, и посему им следует признать, что эти дары от Бога, а не от самих себя.

Цель даров показана с помощью того же образа, который Павел использовал в Послании коринфянам (1Кор.12:12) и в Послании ефесянам (4:15). Тело человека состоит из многих членов, однако, у каждого из них свои функции, но, тем не менее, все они служат единой цели – нормальной жизнедеятельности тела. Подобно сему обстоит дело и с телом Христовым. Верующие являются членами этого тела, и посему в их обязанности входит использование своих даров для общего блага. Каждый практикует свой собственный дар, будь то пророчество, служение или учение.

Правила повседневной жизни (12:9-21)

В своём Послании коринфянам Павел переходит от обсуждения духовных даров к восхвалению любви (1Кор.13). А в настоящем послании его первое напутствие после обсуждения даров относится к любви: "Любовь да будет непритворна". Притворщик – это тот, что играет роль, лицемерит. А любовь должна быть неподдельной и свободной

от притворства. Но любовь требует вовсе не "сентиментальной привязанности". "Отвращайтесь зла, прилепляйтесь к добру" (ст.9). Любовь – это не принцип взаимных одолжений; согласно Евангелию, это нравственный принцип, и, подобно Христу, единственному совершенному примеру любви, она непреклонна лишь в одном. Христос никогда не прощал зло.

Братолюбивы друг ко друг с нежностью

Между верующими должны быть семейные узы. А поскольку между ними существуют родственные отношения, они должны проявлять присущую им любовь. Братолюбие и нежность между членами семьи – это любовь между близкими. Поэтому в семье не должно быть места для борьбы за первенство, но следует быть почтительными друг к другу (ст.10). "Имейте одни мысли, имейте ту же любовь, будьте единокорны и единомысленны; ничего не делайте по любопрению или по тщеславию, но по смиренномудрию почитайте один другого высшим себя. Не о себе только каждый заботься, но каждый и о других" (Флп.2:2-4).

В Христианской жизни следует проявлять усердие: "В усердии не ослабевайте". Так нужно поступать в повседневной жизни и в эклесиисии. Это относится к внешним делам, видимым всеми. Источник же внутреннего состояния – это пламенный дух – ревностный духовный подход ко всем делам. Во всех делах и поступках следует исходить из признания, что всё служение для Господа (ст.11).

Христианское мировоззрение отличается от мнения других людей. Законы, коими руководствуются верующие, кажутся странными не знающим Божьих замыслов. Следующая тема (ст.12) даёт нам повод для оптимизма. Христианство окружено ореолом нигде не виданной славы, потому что оно даёт нам надежду, а это доставляет нам такую радость и такое счастье, что славное будущее открывается нам ещё ныне. Надежда также наделяет нас силами для преодоления трудностей и испытаний. Однако надежду никогда нельзя терять. Надежда взирает на Бога и черпает в Нём свою силу. "В скорби будьте терпеливы, в молитве постоянны", – вот таким путём можно обрести помощь и силу для сохранения надежды и долготерпения, которыми нас наделяет братство с Богом.

"Ревнуйте о странноприимстве"

Поскольку верующие братья вместе разделяют надежду, скорбь и радость, они должны "принимать участие в нуждах святых". Они должны проявлять дружеское гостеприимство, не ожидая стука в двери их до-

мов. Это было крайне необходимо в 1-ом веке по Р.Х. Гостиницы, в которых могли остановиться путешественники, были домами дурной славы, и поэтому Христианам следовало держаться от них подальше и беречь от них своих братьев, оказывая им гостеприимство (ст.12,13).

Оказывая гостеприимство, Христиане часто подвергались гонениям (ст.14). Что же делать в подобных случаях? Во время Нагорной проповеди Господь изложил правило, которое ныне повторяет Павел. Мы говорим, повторяет. Предполагается, что когда Павел писал своё послание римлянам, ни одно из четырёх Евангелий ещё не существовало. Однако из этого не следует делать вывод, что ранние церкви не знали об описанных в них событиях. Напротив, тот или иной отрывок из посланий Павла является отголоском Евангелий, особенно это касается ссылок Павла на учение Господа в 1 Коринфянам 7:10,25, а из этого явствует, что существовали некие общепризнанные авторитетные источники, соответствующие Евангелиям, ели не сами Евангелия.

"Благословляйте гонителей ваших"

Верный последователь Христа вовсе не является слабовольным человеком. Воздаяние добром за зло и благословением за ненависть требует необычайной силы воли и благородства характера. Естественные наклонности человека побуждают к мести или к жалобам. А Бог требует, чтобы мы не только избегали мести, но и воздавали добром за зло. Такое поведение предотвратит повторные злодеяния против нас.

Истинному Христианину должно быть присуще сочувствие по отношению к другим. "Плачьте с плачущими" – это видимое выявление сочувствия. Всеобщее злое наследие вызывает сочувствие по отношению к сокрушённому горем. Но перед нами также стоит более сложная задача: "Радуйтесь с радующимися". Радость другого человека нередко порождает чувство зависти. Если наши души не гложет зависть, успехи и радости других радуют и нас самих.

"Будьте единомысленны"

Мир и гармония отражены в словах: "Будьте единомысленны между собою". А для этого нужно избегать честолюбивых помыслов, присущих язычникам; поэтому Павел говорит: "Не высокоумствуйте". И вновь следует указание на противоположные вещи: "Последуйте смиренным", т.е. будьте подобными им. И ещё одна опасность для душевной гармонии – это самообман. Отсюда дополнение: "Не мечтайте о себе".

Мечь запрещена: "Никому не воздавайте злом за зло". Здесь повторяется учение Господа (Мф.5:38-48). Не только следует воздерживаться от зла, но и от поступков, которые могут быть истолкованы, как такое. "Пекитесь о добром пред всеми человеками" (ст.17). Следует избегать того, что неверующие считают проявлением зла, и того, к чему они испытывают предубеждение. Мир зависит от двух сторон. И Христиане со своей стороны должны делать всё, от них зависящее: "Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми" (ст.18).

Изложение принципов повседневной жизни заканчивается трудновыполнимыми, но необходимыми наставлениями. Если верующие подвергаются несправедливым гонениям и ложным обвинениям, как в этом случае они должны относиться к творящему зло. Не заслуживает ли он наказания? И какая польза обществу, если он избежит наказания? Эти вопросы приходят на ум всем простым обывателям, не ведающим о Божьих замыслах и заповедях. Они руководствуются правилами своей повседневной жизни и пытаются выдать их за Божьи заповеди. Нельзя применять заповеди Бога в той их форме, что им придало современное общество.

"Дайте место гневу Божию"

Бог контролирует человеческие дела и в какой-то мере поддерживает порядок на земле, позволяя правительствам сдерживать непокорных и наказывать преступников. Но эти правительства не имеют ничего общего с заповедями Иисуса и Павла, а святые со своей стороны не должны иметь ничего общего с подавлением зла путём насилия. Если бы они были подданными царств мира сего, подавление и наказание зла было бы их обязанностью. Порядок в обществе можно поддерживать только таким путём, об этом свидетельствует даже пример Царства Божьего в его прошлых и будущих аспектах. Когда Царство будет даровано святым, все безбожники и неисправимые злодеи подвергнутся справедливому наказанию.

Нынешним же правилом для святых является следующее: "Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию". Это ограничение является практическим испытанием характера святого. Ограничение и невыгодное положение – это необходимые условия для развития характера. Послушание испытывается страданиями, а неблагоприятные обстоятельства развивают характер. А воздаяние злом за добро также может способствовать отказу от злых дел и побудить делать добро.

Следует ли наказывать творящих зло? Конечно же, нет. Дайте место гневу Божию, о чём идёт речь в следующей цитате: "Ибо написано:

Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь". Если мы уверены, что нам действительно причинили зло, заслуживающее наказания, тогда мы должны знать, что Бог может наказать более сурово, чем мы сами. Но сама мысль о том, что кто-то может подвергнуться Божьему наказанию, вызывает сожаление о том, что наказуемый человек дошёл до такого состояния. Если существует какая-нибудь возможность спасти его от наказания, то она может быть такова: "Дайте место гневу Божию, но (со своей стороны), если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напой его: ибо, делая сие, ты соберешь ему на голову горящие уголья.

"Не будь побеждён злом"

Заключительная заповедь имеет широкое применение и является полезной для повседневной жизни: "Не будь побеждён злом, но побеждай зло добром", Зло победит нас, если мы будем мстить. Мы избежим зла, если будем стремиться к добру. Попытка воспрепятствовать злу без проявления добра – это напрасный труд. В Своей притче, для многих являющейся злободневной, Иисус поведал о нечистом духе, изгнанном из дома. Этот дом вымели и прибрали, но оставили пустым, вместо того, чтобы поселить в нём доброго духа. Всё было готово для возвращения злого духа, и он не замедлил прийти, но не один, а с буйной компанией. Порвав с плохой привычкой, мы должны развивать хорошую. Зло побеждается добром.

Повиновение властям (13:1-7)

Повиновение иудеев языческим властям было предметом жарких споров в иудейской среде в новозаветные времена. На основании Второзакония 17:15: "Из среды братьев твоих поставь над собою царя; не можешь поставить над собою царём иноземца, который не брат тебе", некоторые иудеи полагали, что не должно повиноваться языческим правителям. Заданный Христу вопрос о подати кесарю отражал это брожение умов. Этот вопрос был ловушкой; иудеи считали, что Иисус Своим ответом вступит в конфликт с римскими властями, или же утратит популярность в народе. Но Иисус избежал западни, а Его ответ стал основополагающим принципом. Монета, которую дали Иисусу по Его просьбе, являла собой признание римского правления, поскольку иудеи приняли римскую денежную единицу. Кесарь возложил на них обязательства, которые следовало выполнять, но Богу также нужно воздавать должное.

В результате нежелания повиноваться языческим властям иудеи снискали дурную славу, и не только в Палестине, но и во всей местах их

проживания существовала опасность народных волнений. Первые Христиане также близко отождествлялись с иудеями. Христианство считалось лишь ответвлением от иудаизма. Прежде чем язычники начали принимать Христа, Христианами действительно были одни иудеи, но по мере распространения Евангелия по всему миру их пропорция уменьшалась.

Покорность высшим властям

Эта ситуация послужила поводом к заявлению, в котором были изложены обязанности Христиан по отношению к светским властям. Таким образом, Павел разъясняет, что народ Божий должен повиноваться властям, по той причине, что светские организации учреждены Богом, а сопротивление властям является нарушением Божьих установлений: "Всякая душа да будет покорна высшим властям; ибо нет власти не от Бога, существующие же власти от Бога установлены" (ст.1).

Из Библии явствует, что всё находится под контролем Бога. Если у Бога есть замыслы относительно людей и всей земли, то в таком случае управление свыше является необходимым. В соответствии с этими замыслами израильский народ является основным, а другие контактирующие с ним народы, которые его угнетают, завоевали иудеев в полном соответствии с пророчествами. Даже описание разделения народов, являвшихся потомками Ноя, сделано со ссылками на тогда ещё не существующих сынов Израилевых.

В книге Бытие 10 перечислены семьдесят народов и трижды упомянуто, что семьдесят душ пошли в Египет с Иаковом (Быт.46:27; Исх.1:5; Вт.10:22). Моисей говорит нам, что "когда Всевышний давал уделы народам и расселял сынов человеческих, тогда поставил пределы народов по числу сынов Израилевых" (Вт.32:8). Когда было ниспровергнуто Царство Иудейское, Даниил написал свои хронологические пророчества о языческих империях, наследующих одна другую. Во время второй половины этого периода святые должны были подвергнуться гонениям. Пророчество Даниила приобретает большую выразительность в Апокалипсисе, где сказано, что святые – это не только представители народа Израильского, но и представители всех народов, откликнувшись на Евангельский призыв. Таким образом, откровение предсказывает установление властей, имеющих дело с Божьим народом, со всей нацией в случае с Израилем, или с отдельными людьми в случае со святыми.

Божественное руководство человеческими делами вовсе не означает, что все действия правителей угодны Богу. Свободная воля человека

остаётся незыблемой, и в различной степени правители и народы несут ответственность перед Богом и подвергаются наказаниям.

Когда началось отпадение от веры Апостолов, Христиане стали противиться властям и даже воевать с ними, пока Римское государство номинально не стало Христианским во времена императора Константина. Но истинные последователи Христа признали, что Христианство впало в заблуждения. Его постулаты уже не соответствовали Божьей воле, но само его существование в качестве государственной религии стало исполнением пророчеств последнего послания Христа. Государство никогда не было истинно Христианским. И верные последователи Христа никогда не занимали государственные должности, как при языческих властях, так и после установления Христианства. Однако во все времена они должны соблюдать заповедь повиноваться властям.

"Страшны не для добрых дел"

Повиноваться правителям следует независимо от того, добрые они или нет. Когда писалось Послание римлянам, Павел испытывал доброжелательное отношение со стороны римских властей. Однако заслуживает внимания то, что в более поздних посланиях, когда отношение властей к Христианам изменилось, повторяются всё те же заповеди. В Послании Тимофею Павел пишет: "Итак, прежде всего, прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, за царей и за всех начальствующих, дабы проводить вам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте" (1Тим.1:1,2). А Титу он пишет следующее: "Напоминай им повиноваться и покоряться начальству и властям, быть готовыми на всякое доброе дело, никого не злословить, не быть сварливыми, но тихими, и оказывать всякую кротость ко всем человекам" (3:1,2). Когда начались гонения Христиан, Пётр повторил эту заповедь: "Итак, будьте покорны всякому человеческому начальству для Господа: царю ли, как верховной власти, правителям ли, как от него посылаемым для наказания преступников и для поощрения делающих добро, – ибо такова есть воля Божия, чтобы мы, делая добро, заграждали уста невежеству безумных людей" (1Петр.2:13-15).

Павел приводит два довода в пользу повиновения властям. Во-первых, сопротивление властям – это несоблюдение Божьих заповедей (ст.2); а во-вторых, противящиеся властям подлежат суду не только со стороны земных властей, но и со стороны Бога, Чьим законом они пренебрегли (ст.4). Власти не терпят тех, кто им не подчиняется, но они не преследуют тех, кто соблюдает законы. "Ибо начальствующие страшны не для добрых дел, но для злых" (ст.3). Общество и правительство поощряют добрые дела. "Хочешь ли не бояться власти? –

вопрошает Павел, и сам же отвечает: "Делай добро и получишь похвалу от неё".

"Он не напрасно носит меч"

Правители благоволят к законопослушным подданным и одобряют беспрекословное соблюдение законов. И наоборот, непослушание и сопротивление строго наказываются: "Если же делаешь зло, бойся, ибо он не напрасно носит меч: он Божий слуга, отмститель в наказание делающему злое" (ст.4). Под руководством Бога общество должно поощрять добро и подавлять зло; таким образом Бог предотвращает войны на земле и воплощает в жизнь Свой план по призванию и приготовлению святого народа. Правитель "носит меч". Меч является символом власти, но его использование в данном случае указывает на то, что человеческие власти практикуют в качестве наказания смертную казнь.

Страх перед наказанием предотвращает злые дела, однако, Христиане не должны строить своё учение на одном лишь страхе. Побудительным мотивом в жизни Христиан должно быть знание того, что хорошо, а что плохо, а также непрестанное желание делать угодное Богу. "И потому надо повиноваться не только из страха наказания, но и по совести" (ст.5). Совесть должна руководить нами не только в повиновении властям. Существует множество других обязательств, которыми нередко пренебрегают, причем с хвастовством и гордостью, однако слуги Божии так поступать не должны. Они должны соблюдать все предписания человеческих властителей. Они должны делать всё необходимое, дабы угодить Богу: "Для сего вы и подати платите; ибо они Божии служители, сим самым постоянно заняты. Итак, отдавайте всякому должное: кому подать, подать; кому оброк, оброк; кому страх, страх; кому честь, честь" (ст.7,8).

"Кому страх, страх"

Очевидно, что Христианин не может быть революционером. Он не должен исправлять социальное зло с помощью агитации или вооружённой борьбы. Его отношение к правительству должно быть пассивным; непременным условием также является законопослушание, за исключением тех случаев, когда законы государства противоречат законам Божиим.

Обязанность по отношению ко всем (13:8-10)

От долга перед властями Павел переходит к обязанностям по отношению к людям. Не следует избегать не только уплаты налогов, но и личных обязательств: "Не оставайтесь должными никому". Однако остаётся один неоплатный долг. Как бы часто мы его не отдавали, он по-прежнему существует. Это постоянное обязательство: "Не оставайтесь должными никому ничем, кроме взаимной любви".

"Любовь есть исполнение закона"

Любовь это неизменная обязанность; она пребывает вечно, подобно Божьему закону, ибо, как говорит Павел, не сможет нарушить закон тот, кто любит. Ибо заповеди: не прелюбодействуй, не убивай, не кради, не лжесвидетельствуй, не пожелай чужого, и все другие заключаются в сём слове: люби ближнего твоего, как самого себя". Павел, подобно своему Господу, сводит все обязанности по отношению к ближнему в один долг любви: "Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона" (ст.10).

Бог изначально является объектом этой любви, о которой Павел говорит: Мы любим Его, ибо Он возлюбил нас". Любовь к Богу находит своё выражение в исполнении Божьей воли. Любовь – это не произвольный импульс, но радостное повиновение Божьей воле.

Бодрствование (13:11-14)

Исходя из высказанных Павлом соображений, ничто не является столь важным, как старательное исполнение своих обязательств. День Христов приближается с каждым днём. Нынешнее время – это "ночь", и люди пребывают во сне. Но верующие принадлежат грядущему дню и поэтому должны бодрствовать. Они уже теперь должны отражать грядущий день. Чада ночи облечены в "дела тьмы", однако такое одяние никак не подходит святым. Оно должно быть "отвергнуто". Вместо этого давайте "Облечёмся в оружие света. Как днём будем вести себя благочинно, не предаваясь ни пированиям и пьянству, ни сладострастию и распутству, ни ссорам и зависти (ст.13). Оружие света – это оружие дня Господнего присутствия. Живите ныне, "как днём", как вы будете жить, когда Господь вечно пребудет с вами, – таков смысл этих слов.

"Облечёмся в оружие света"

В этих стихах Павел использует свои любимые образы. В Послании ефесянам он говорит: "Вы были некогда тьма, а теперь – свет в Госпо-

де: поступайте, как чада света... испытывайте, что благоугодно Богу (5:8-11). А фессалоникийцам он пишет следующее: "Ибо все вы – сына света и сыны дня: мы – не сыны ночи, ни тьмы. Итак, не будем спать, как и прочие, но будем бодрствовать и трезвиться. Ибо спящие спят ночью, и упивающиеся упиваются ночью. Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения (1Фес.5:5-8).

В последней цитате Павел говорит о свете и тьме, и об оружии, в которое нужно облечься. А в Послании римлянам образ "облечения" повторяется. Вместо творения "дел тьмы" Павел призывает нас облечься в Господа Иисуса Христа. Сначала мы облеклись во Христа во время крещения. Но это только начало. Облечённый Христом верующий должен в своей жизни подражать Христу. "Поему, отвергнувши ложь, говорите истину каждый ближнему своему... Всякое раздражение и ярость, и гнев и крик, и злоречие со всякою злобою да будут удалены от вас; но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил нас" (Еф.4:25,31,32). Всё это потому, что они "познали Христа". "Потому что вы слышали о Нём и в Нём научались, – так как истина в Иисусе, – отложить прежний образ жизни ветхого человека... а обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу в праведности и святости истины" (ст.21-24).

Почти то же самое Павел пишет и колоссянам: "Не говорите лжи друг другу, совлекшись ветхого человека с делами его и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его" (3:9,10).

"Облекитесь в Господа Иисуса Христа"

И снова мы видим, что зло устраняется облечением в добро. Мы избавляемся от зла, заменяя его добром. Мы облакаемся во Христа, памятуя заключительные слова 13-ой главы: "Попечения о плоти не превращайте в похоти". Плоть (ветхий человек) должна умереть от пренебрежения. Нельзя питать её, заботиться и думать о ней. Бог должен быть нашим образом, а Христос примером: "Итак, подражайте Богу, как чада возлюбленные, и живите в любви, как и Христос возлюбил вас".

Избегайте осуждения ближних (14:1-12)

В заключительных стихах 13-ой главы Павел высказывает предупреждение против распущенности. А теперь он переходит к осуждению противоположной крайности – "скрупулёзному соблюдению нравствен-

ных постулатов". В четырнадцатой главе и в первых тринадцати стихах пятнадцатой обсуждается необходимость в воздержании от обеих крайностей. Сначала Павел объясняет, что следует избегать осуждения ближних, а затем указывает на то, что любовь – это самоотречение, и что она помогает слабым. Примером тому является Христос.

Иудейские и Христианские брожения

Мы уже заметили, что некоторые проблемы иудеев проникли и в Христианские сообщества. Эти проблемы совсем другого рода, они не имеют никакого отношения к повиновению властям. Иудеи, scrupulёзно соблюдавшие Закон Моисеев, остались такими же формалистами и в Христианской среде. И поэтому появилась необходимость в примирении иудеев и язычников, чтобы они могли жить в мире и гармонии друг с другом. Иерусалимский совет (Деян.15) порекомендовал язычникам избегать вещей, наиболее оскорбительных для иудеев, и в тоже время освободил их от соблюдения Закона Моисеева. Однако существовали трудности иного рода. В языческих городах продавалось мясо животных, забиваемых в сочетании с обрядами, связанными с идолопоклонством. Следовало ли Христианам есть мясо, которое было пожертвовано идолам?

Христиане сталкивались и с другими проблемами. Иудейская секта Ессеев, несмотря на своё малочисленность, оказывала на них немалое влияние. Ессеи проповедовали аскетизм, безбрачие и воздержание от вина и животной пищи; они также строго соблюдали субботу. А в языческом мире сходные идеи были весьма популярны. В то время религиозного брожения существовало немало сект, практиковавших подобную самодисциплину. И поэтому неудивительно, что дух того времени оказывал влияние на некоторых представителей Христианских общин, предрасположенных к ведению строгого образа жизни. Все эти тенденции должны были взяты под контроль.

Не следует думать, что все возникшие проблемы были одного рода. Павел ведёт речь об обоюдном воздержании и даёт пояснения сомнительным явлениям того времени, касающимся мяса и особых дней.

"Немощного в вере принимайте"

Апостол советует братьям, имеющим ясное представление о Христианских свободах, принимать тех, кто не достиг их уровня знаний, а также воздерживаться от постоянной критики их мнений. Ведь в данном случае речь не идёт о ложном учении или о беспорядочном образе жизни. Изречение "немощный в вере" (14:1) означает, судя по контексту, что некоторые верующие проявляли чрезмерную щепетильность в

вопросе употребления некоторых видов пищи. Они не могли отказаться от мысли, что употребление в пищу некоторых видов мяса нравственно неприемлемо, или что мясо, пожертвованное идолам, было жертвенным мясом, и его употребление означает признание какого-либо идола. А некоторые умы того времени превозносили аскетизм, оказывавший наибольшее влияние на верующих. Немощь в вере – это не сомнения в каком-либо основополагающем учении, но в изложенных выше нюансах.

Частое обсуждение подобных сомнений приводит лишь к спорам и распрям. Средством для устранения мелких заблуждений является время, которое показало, что спасение не зависит от соблюдения этих надуманных предписаний. Отсюда совет избегать осуждения немощи в вере.

"Бог принял его"

Сильный не должен презирать немощного, который избегает мяса и придерживается вегетарианской диеты лишь в угоду своей совести, но у немощного тоже есть определённые обязательства. Он склонен относиться к другим критически и считать их самонадеянными, недобросовестными и небрежными. Однако он не должен судить сильного по той простой причине, что "Бог принял его" (ст.3). И напротив, осуждение немощных – это грубое вмешательство в дела Божьей семьи: "Кто ты, осуждающий чужого раба? Пред своим Господом стоит он или падает; и будет восстановлен, ибо силён Бог восстановить его". Бог его оправдает.

Итак, обе стороны конфликта впадают в крайности и грешат друг против друга. Для того чтобы избежать этого, необходима терпимость с одной стороны и воздержание от осуждения с другой.

В пятом стихе Павел переходит к иному вопросу – соблюдению особых дней. Для самого Апостола это не имеет никакого значения, однако, он советует: "Всякий поступай по удостоверению своего ума". Если кто-либо считает, что соблюдение определённого дня приносит ему пользу, пусть поступает по своему усмотрению, но не навязывает своего мнения другим.

Обе стороны своим поведением желают угодить одному Богу. И поэтому Павел призывает их к сдержанности. С Господом в душе одни соблюдают определённые дни, а другие с тем же Господом не соблюдают. То же самое касается и еды. Оба воздают благодарность Богу за ту пищу, которая кажется им наиболее подходящей.

"Каждый из нас за себя даст отчёт"

Мысль, изложенная в 6-ом стихе, дополнена в стихе 7: "Ибо никто из нас не живёт для себя, и никто не умирает для себя". Конец жизни Христианина озарён славой его Господа; он не живёт для себя самого и не служит своим собственным целям. Как в жизни, так и в смерти он принадлежит Христу (ст.8). Это результат проделанной Христом работы: "Ибо Христос для того и умер и воскрес и ожил, чтобы владычествовать над мёртвыми и над живыми" (ст.9). Поскольку все мы Христовы, мы подлежим его суду; и нам не подобает судить друг друга: "А ты (немощный) что осуждаешь брата твоего? Или и ты, что унижаешь брата твоего? Все мы предстанем на суд Христов. Ибо написано: живу Я, говорит Господь, предо мною преклонится всякое колено, и всякий язык будет исповедывать Бога. Итак, каждый из нас за себя даст отчёт Богу" (ст.10-12).

Приведённая Павлом цитата (Ис.45:23) свидетельствует о том, что Бог говорит о Себе, как о справедливом Боге и Спасителе и призывает всем прийти к Нему, чтобы обрести спасение. Он единственный Бог, а только Бог может даровать спасение. В Послании филиппийцам 2:10 сделана ссылка на аналогичные писания, возвеличивающие Христа. Наделение Христа чертами Бога весьма поучительно, ибо оно объясняет Библейское учение о Богоявлении.

Любовь – это самоотречение

Показав, что Христианство предусматривает свободу слова, и что всякие ограничения ошибочны, Павел переходит к другому аспекту этого вопроса. Должен ли сильный в вере отстаивать свои права? Существует лучший путь, нежели этот. Почему бы не объяснить немощным в вере, в чём состоят их обязанности, включающие в себя самоотречение ради других.

"Не губи твоею пищею"

Не позволяйте себе судить друг друга, пусть этот суд состоится один раз для всех. Никто не делай того, что может стать другому камнем преткновения, – об этом Павел говорит в 13-ом стихе. И прежде чем дать всему этому объяснение, он вновь высказывает своё мнение, что нечистой пищи не существует, однако он добавляет, что порою появляются причины для воздержания: "Я знаю и уверен в Господе Иисусе, что нет ничего в себе самом нечистого; только почитающему что-либо нечистым, тому нечисто" (ст.14). "Только тому", кто не может преодолеть ложные предрассудки. Однако мнение других всё же следует уважать. Далее Павел указывает на причины, по которым не сле-

дует полагать камень преткновения на пути других: "Если же за пищу огорчается брат твой, то ты уже не по любви поступаешь; не губи твою пищу того, за кого Христос умер" (ст.15). Делать то, что немощный в вере считает ошибочным – значит оскорблять его и отвращать от веры; нельзя заставлять его подражать тому, что для него неприемлемо. Не губите его. За него умер Христос; и никто не в праве лишить его этого достоинства.

"Праведность и мир и радость"

Немощные сделали некоторые виды пищи поводом для упреков. Этого следует избегать, не принимая такую пищу, но следуя совету: "Да не хулится ваше доброе", – свобода и знания, коими вы обладаете. Существует ещё один довод: "Царствие Божие не пища и питие (воздержание от некоторых видов пищи отнюдь не является препятствием на пути к Царству), но праведность и мир и радость во Святом Духе" (ст.16,17). "Праведность" в отношениях с Богом и людьми; "мир" с Богом и с людьми; "радость" – чувство радости и счастья вместо выискивания чужих ошибок. Все эти понятия станут очевидными после установления Царства Божьего. А отставание права есть какую-либо пищу бессмысленно, ибо эти мелочи ничтожны по сравнению с вышеперечисленными добродетелями.

Эти достоинства явлены "Святым Духом". Переводчики, употребляя прописные буквы, имеют в виду Божью силу. Но скорее здесь идёт речь о качествах верующих, которые проявляют дух Христов. Если они не обладают Его духом, то они и не Его. В святом сердце, выказывающем праведность, мир и радость они находят доступ к Царству Божьему. Итак, Павел говорит: "Кто сим (своим характером и поведением) служит Христу, тот угоден Богу и достоин одобрения от людей" (ст.18). Лучшая свобода и воздержание – это служение Христу подобно лишённому свободы рабу. Люди, видящие добрые дела, одобряют их, и они будут угодны Богу, ведающему о внутренних побуждениях.

Взаимное назидание

"Итак, – продолжает Павел, – будем искать того, что служит к миру и ко взаимному назиданию" (ст.19). Под назиданием имеется в виду созидание. Ломать и разрушать легко, но, сколько ума, сил и изобретательности нужно для того, чтобы построить. Понятие "созидание" весьма присуще Павлу. Его целью было созидание, однако, враги пытались разрушить его дело. Существует много способов разрушения. Под влиянием обстоятельств Апостол в этой части послания утверждает, что стремление к чрезымерным свободам может привести к па-

губным последствиям. Итак, он советует: "Ради пищи не разрушай дела Божия" (ст.20). Бог делает продолжительную работу; Он строит здание Себе для жилища. В настоящее время Он с помощью проповедования собирает материал, порою подходящий, а порою нет. Однако Бог использует то, что пройдёт определённый тест (1Кор.3:10-15). Но может быть и неподходящий материал можно применить в строительстве Храма Божия.

Чтобы дать ответ на этот вопрос, Павел повторяет, что "всё чисто". Он полагает, что ошибка заключается не в употреблении неподобающей пищи, а в пользовании свободами; сильный в вере может быть повинен в этом грехе: "Но худо человеку, который ест на соблазн". Подводя итог вышесказанному, Павел призывает к строгому воздержанию: "Лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такого, от чего брат твой претывается, или соблазняется, или изнемогает" (ст.21). Лучше пожертвовать некоторыми свободами, нежели давать повод братьям к преткновению. Вещи, сами по себе правильные, могут оказать пагубное влияние. Посему наилучшим выходом из положения является самоотречение.

"Ты имеешь веру?"

Сильный ответит: "Я имею веру". По словам Павла, об этом знает Бог, Которому не нужно свою веру демонстрировать. "Имей её сам в себе, пред Богом". Радуйся познаниям, коими ты обладаешь, и свободе от пагубных влияний. Подобная демонстрация веры перед людьми не принесёт никакой пользы, но воздержание от некоторых свобод может быть весьма полезным.

К этому добавлено предостережение: "Блажен, кто не осуждает себя в том, что избирает". Тот, кто хвалится силой своей веры, очень легко может сделать неверный шаг. Есть вещи, к которым нельзя относиться безразлично; и счастливы те, кто их распознаёт. Однако есть неприемлемые вещи другого рода; и некоторые себе их позволяют. Причиной этому являются человеческие слабости или недостаточное различение. Некоторым свои деяния кажутся праведными, однако Христос их не одобряет. Свобода быстро превращается в снисходительность. А чистая совесть также может оказаться притупленной. "То, что человек во что-то верит, ещё не означает, что он будет поступать в соответствии со своими убеждениями", – справедливые слова, не так ли?

"Всё, что не по вере"

Хвалясь своей верой, сильный сам подвергается опасности впасть в грех, и к тому же, он оказывает пагубное влияние на немощного, когда он совершает то, что сам считает неподобающим: "А сомневающийся, если ест, осуждается, потому что не по вере; а всё, что не по вере, грех" (ст.23). Делать то, что другой считает грешным, значит вводить его в грех. При отсутствии определённости единственно верным правилом является воздержание до тех пор, пока верующие не достигнут взаимопонимания.

Немощным помогает любовь (15:1-13)

В первых стихах 15-ой главы продолжается изложение темы главы предыдущей. В дополнение к воздержанию от вещей, вводящих в соблазн (14:13-23), Павел теперь советует помогать немощным.

"Мы, сильные"

"Мы, сильные, должны сносить немощи бессильных и не себе угождать: каждый из нас должен угождать ближнему, во благо, к назиданию" (ст.1,2). Апостол считает себя одним из сильных; он разделяет с ними обязанность следовать вышеприведённому совету. Мы должны выполнять свой долг по отношению к ним, — говорит он. Немощи слабых можно вынести только при условии, что сильные готовы к самоотречению, облегчающее бремя слабых, которое они несут в том случае, если сильные отстаивают свои свободы. Поистине это означает, что они не себе угождают. Но как выполнять этот долг?

В другом месте Павел говорит, что закон Христов исполнится, когда мы будем носить бремя друг друга (Гал.6:2). И это вовсе не противоречит, как некоторые считают, трём следующим стихам, в последнем из которых Павел пишет: "Каждый понесёт своё бремя". Во второй цитате в оригинале использовано совсем иное слово. Неизвестно, откуда заимствована эта метафора из образа корабельного груза или солдатского ранца, но в любом случае её смысл ясен. Каждый даст отчёт за свои собственные дела, будь-то вверенная ему торговля или воинское снаряжение, и об этом всегда следует помнить.

Мы должны угождать своим ближним, но в определённых рамках. Угодничество людям не имеет ничего общего со служением Христу (Гал.1:10). Нужно стремиться к тому, "что служит миру и взаимному назиданию". А назидание так же необходимо, как и угождение.

Христос показал нам пример исполнения этой обязанности. Он не Себе угождал, но исполнял пророчество, относящееся к Нему Самому:

"Злословия злословящих Тебя падают на меня" (Пс.68:10). Цитируемые слова обращены к Богу. Его злословили иудеи; они поступали вразрез с Его заповедями и даже убили "наследника". Из-за их вражды против Бога их ненависть пала на Христа. Иисус претерпел все эти страдания, ибо такова была Божья воля: "Не Моя воля, но Твоя да будет". Отсюда следующие выводы. Если Христос был столь велик, что отказался от Своих собственных желаний, то разве не должны Его последователи отказаться от тех свобод, что вводят в соблазн?

"Написано нам в наставление"

Павел не приводит в пример свою собственную жизнь, но заимствует примеры Христа и цитирует ветхозаветные пророчества. Он объясняет, что, обращаясь к Ветхому Завету, он использует те образы, которые Бог создал для наставления Своих детей: "А всё, что писано было прежде, написано нам в наставление, чтобы мы терпением и утешением из Писаний сохраняли надежду" (ст.4). С прошедшими веками ценность Писания не снизилась, и, несмотря на то, что Израиль изгнан из своей земли, где была произнесена или написана большая часть ветхозаветных пророчеств, Бог продолжает Своё дело среди язычников и создаёт из Них для Себя новый народ. Для того чтобы написать послание для наставления грядущих поколений, писатели должны были пребывать под руководством Бога, по провидению Которого их писания сохранились до наших дней. Господь предвидел проблемы Своего народа, которые возникнут в то время, когда "не будет ответа от Бога" (Мих.3:7), и дал наставления для их решения. В образах Божьего народа древних времён и в пророчествах о Христе мы находим утешение и учимся на них терпению, укрепляя нашу надежду.

"Быть в единомыслии"

Священное Писание от Бога, и Он единственный источник воздержания и утешения. Слова Священного Писания устремляют к Нему наши мысли. И поэтому вполне естественно, что Павел в 5-ом стихе переходит к молитве: "Бог же терпения и утешения да дарует нам быть в единомыслии между собою по учению Иисуса Христа, дабы вы единодушно, едиными устами славилы Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа". С Божьей помощью, на примере Христа и под руководством Слова Божьего будут преодолены все трудности, достигнуто единомыслие, и Бог будет прославлен.

Приводя в пример Христа, Павел призывает сильных и слабых принять друг друга: "Посему принимайте друг друга, как и Христос принял вас в славу Божию". Христос посвятил себя делу приведения всех к

Богу. Он принял всех пришедших к Нему, и таким образом, все разделили Божью славу. Приводя всех, иудеев и язычников, сильных и слабых, Христос трудился во славу Божию.

Каким образом Христос трудился во славу Божию и ради блага всех людей? Ответ таков: "Разумею то, что Иисус Христос сделался служителем для обрезанных – ради истины Божией, чтобы исполнить обещанное отцам, а для язычников из милости, чтобы славилы Бога, как написано: за то буду славить Тебя (Господи), между язычниками и буду петь имени Твоему" (ст.8,9). Христос был служителем, т.е. слугой. Своей жизнью и служением Он подал всем пример служения друг другу. Он был служителем обрезанных. Обрезание было основополагающим элементом закона. Однако оно было учреждено ещё до закона, как сказал Иисус иудеям: "Моисей дал вам обрезание, – хотя оно не от Моисея, но от отцов, и в субботу вы обрезываете человека" (Ин.7:22). Таким образом, обрезание было знаком завета, заключённого между Богом и отцами: "И сказал Бог Аврааму: ты же соблюди завет Мой, ты и потомки твои после тебя в роды их. Сей есть завет Мой, который вы должны соблюдать между Мною и между вами и между потомками твоими после тебя в роды их: да будет у вас обрезан весь мужеский пол... и сие будет знамением завета между Мною и вами" (Быт.17:9-11).

"Чтобы исполнить обещанное"

Иисус был потомком Авраама и, как положено, был обрезан на восьмой день. Он был обетованным семенем, в коем Божья истина и обетования стали явью. А наиболее полно эти обетования исполнились в смерти Христа. Превратив Пасхальный ужин в поминки по Себе, Он сделал вино символом Своей крови, "ибо сие есть Кровь Моя нового завета за многих изливаемая во оставление грехов" (Мф.26:28). Без этой жертвы новый завет не мог быть утверждён, и унаследование земли навечно было бы невозможно. Прежде, нежели обрести вечную жизнь, смертные грешные люди должны получить прощение за свои грехи, – это необходимое условие для вечного владения землёй. Получить прощение грехов можно лишь через Христа, и таким образом Иисус в самом прямом смысле подтвердил обетования, данные отцам. Иисус был иудеем, ибо никем иным Он быть не мог. От Израиля "Христос, суций по плоти" (Римл.9:5).

Иудеи имеют полное право утверждать, что Христос служил среди них и для них. Но этим Его служение не ограничивалось. Его обетования были благословениями для всех народов. Эти благословения, как пишет Павел в Послании галатам 3:8, означают оправдание верой: "И Писание, провидя, что Бог оправдает язычников, предвозвестило Ав-

рааму: в тебе благословятся все народы". Тот же смысл содержат и слова Петра: "Вы сыны пророков и завета, который завещал Бог отцам вашим, говоря Аврааму: и в семени твоём благословятся все племена земные. Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших" (Деян.3:25,26). Благословение всех народов, конечно же, включает в себя все материальные блага, но, прежде всего, слава Всевышнему Богу, на земле мир и добрая воля людей. Когда люди воздадут славу Богу, непременно последует мир. "И делом правды будет мир, и плодом правосудия – спокойствие и безопасность вовеки" (Ис.32:17). Таким образом, служение Христа не ограничивалось Израилем, но имело более широкую перспективу. Целью Христа было обращение язычников, чтобы они славили Бога, распространившего на них Свою благодать.

"Чтобы славили Бога"

Это истолкование служения Христа имеет практическое значение для людей и призывает их к взаимной терпимости. Деление на сильных и слабых может привести и к разделению по национальным признакам, на иудеев и язычников. Христос служил иудеям и призывал сильных к терпимости. Сильные должны помнить, что их настоящее положение является результатом Божьей милости и служения Христа. И с другой стороны, поскольку Христос служил всем людям, иудеям не подобает презирать и осуждать язычников.

Ниже приведены четыре цитаты в подтверждение того, что грядущую славу разделят все (ст.9-12):

Первая цитата – Пс.17:49. Здесь Давид характеризует своего величайшего Сына: "За то буду славить Тебя, (Господи), между язычниками и буду петь имени Твоему". Посему язычники, принявшие Христа, также славят Бога.

Вторая цитата – Вт.32:43. "Возвеселитесь, язычники, с народом его". Слова эти из Песни Моисея; они предвещают Песнь Моисея и Песнь Агнца (Откр.15:3). Иудеи и язычники возрадуются вместе.

Третья цитата – Пс.116:1. "Хвалите Господа, все язычники, и прославляйте Его, все народы". Каждый из двух стихов этого псалма сочетается с Римл.15. Процитированный первый стих призывает язычников хвалить Бога, а во втором стихе сказано, что Бог добр и милостив. В Римл.15:8,9 Павел говорит об истине Божией и о Его милости.

Четвёртая цитата – Ис.11:10. "Будет корень Иессеев, и восстанет владеть народами; на него язычники надеяться будут". Корень Иессе-

ев, который также называют ветвью Иессея, – это Иисус Христос, Сын Божий. В конечном счёте, к Нему соберутся все, и язычники обретут надежду в Царе Израилевом. Поскольку Мессия корень, так же, как и ветвь, Он происходит от Бога, так же, как и от Давида. А язычники обрели надежду именно в Нём, благодаря проделанной Богом работе.

Бог надежды

В восклицании, завершающем эту часть послания, Бог назван Богом надежды. Это название подсказано словом из цитаты из Исаии. Бог терпения и утешения есть также Бог надежды. "Бог же надежды да исполнит вас всякой радости и мира в вере, дабы вы, силою Духа Святого, обогатились надеждой" (ст.13). Павел ценит духовные богатства Христа. Он призывает всех достичь полноты благословений радости мира и надежды.

Цель этого послания (15:14-21)

Изложение основной темы послания закончено. С характерной ему тактичностью и вежливостью Павел теперь переходит к объяснению цели написания этого письма в Рим. Он не написал римлянам, почему он считал, что они нуждаются в наставлении. Апостол был уверен, что они исполнены всякого познания и могут наставлять друг друга. Сердце и голова, теория и практика сошлись вместе. Павел в некоторых местах своего послания писал смело и прямолинейно, потому что цель его послания состояла в том, чтобы напомнить верующим непреложные духовные истины, и ещё потому, что его призвал Бог. Он был Апостолом язычников не по собственному выбору, но по благодати Божией.

В 16-ом стихе Павел использует образ священства и жертвы. Иисус назначил его служителем язычников, чтобы он приносил их Богу. Каждый индивидуальный верующий призван представить тело своё в жертву животворящую (12:1), поэтому и церковь язычников сравнивается с жертвоприношением. Служением Павла было проповедование Евангелия, а также наставление и увещание верующих. Он хотел, чтоб его жертвоприношения были незапятнанны и непорочны. Он хотел, чтобы их освятит Святой Дух через его послания, дабы они были приняты Богом. Он наделил их славой, но не своей собственной, но славой Иисуса Христа. В своём служении Богу Павел использует образ священника, однако, всё, им достигнутое принадлежит Богу, а не ему. В Послании евреям 5:1 используется то же слово для описания обязанностей подзаконных священников.

Павел отважился говорить о тех вещах, что Христос сделал через него; о своём проповедовании и о чудесах, которые он смог сотворить с помощью силы Божией; а также о своих словах и делах, оказавшихся настолько действенными, что они привели язычников к покаянию. В результате его трудов Евангелие было проповедано от Иерусалима до Иллирика, – западный и восточный пределы его путешествий. По этим местам он прошёл "с полным благословением благовествования Христова". Рим бессознательно готовился к принятию Евангелия и построил дороги, облегчившие путешествия и сделавшие их более безопасными. Павел, как римский гражданин, по словам Ремси, мыслил в пределах всех империи. Он шествовал по построенным Римом дорогам и насаждал Евангелие в крупных городах, а оттуда его свет распространялся во всех пределах.

Павел признавал лишь одно ограничение; он не проповедовал там, где другие работали прежде него. О Мессии было написано, что Его увидят неслышавшие о Нём (Ис.52:15), и это было руководством для действий Апостола.

Планы Павла на будущее (15:22,23)

Далее Павел поделился своими планами на будущее. Ему предстояло проповедование Евангелия в других местах – в Малой Азии, Македонии, Ахаии, но пока он был свободен. В течение многих лет он жаждал увидеть Рим, а оттуда поехать ещё далее на запад, в Испанию. Он надеялся на помощь римской церкви и на встречу с нею, как только позволят обстоятельства.

Подаяние для бедных святых

Однако прежде чем предпринять это путешествие, он должен был закончить другую работу. Во время своего третьего путешествия Павел занимался сбором пожертвований среди верующих язычников для нуждающихся братьев в Палестине. То, что он занимался этой работой, явствует из других его посланий (1Кор.16:1-3; 2Кор.9), а также из Деян.24:17. Имена сопутствовавших ему братьев и посланцев церковью упомянуты в Деян.20:4,5.

Павел называет этот сбор денег "подаянием"; это слово указывает на акт милосердия. Иудеи и язычники обладали одной надеждой и одной верой, и поэтому, предоставляя помощь иудеям, язычники становились соучастниками их страданий. Вне всякого сомнения, Павел надеялся, что проявление сочувствия на практике поможет объединить верующих язычников и иудеев. Язычники охотно и с радостью давали пожертвования. Они были должны иудеям за духовные блага, ибо они

стали "соучастниками", т.е. разделили их духовность, и теперь могли воздать им за это мирскими благами. Когда Павел закончит это служение, он отправится через Рим в Испанию.

Павел говорит о "верной доставке этого плода". Это коммерческая метафора. Из древних источников известно, что "мешки с зерном запечатывались во избежание вскрытия, дабы благополучно доставить их получателю".

Путешествие в Иерусалим благополучно завершилось. Павел говорит, что, "когда приду к вам, то приду с полным благословением благовествования Христова" (ст.29). Это свидетельствует о его надеждах объединить иудеев и язычников в одно тело. Если его служение в Иерусалиме было успешным, и иудеи безоговорочно признали братьев язычников, полнота благовествования Христова достигнет всех народов и будет признана всеми.

"Дабы мне в радости придти к вам"

Однако служение Павла было вовсе не безопасным. У него было множество ярых врагов, которые старались извратить саму цель его служения. И поэтому Апостол так горячо просит своих братьев молиться за успех его служения, и чтоб ему придти, если будет угодно Богу, в Рим и там успокоиться с ними.

К сожалению, предвиденные Павлом опасности были реальными. Когда он покидал Грецию сразу после написания письма в Рим, произошло покушение на его жизнь. В Иерусалиме он был арестован и доставлен в Рим узником в цепях. Но даже тогда Слово Божие не было связано. Павел пользовался предоставленной ему частичной свободой, чтобы устами и пером продолжать служение. Точно не известно, сбылись ли его надежды посетить Испанию. Однако то, что он был освобождён и ещё несколько лет совершал активное служение, явствует из повествования Луки и его собственных посланий Тимофею.

Последние слова этой части послания представляют собой благословение: "Бог же мира да будет со всеми вами". Павлу предстояла борьба и многие опасности. Но внешние проблемы не влияли на его внутренний мир. Сам Иисус за несколько часов до Своего ареста, полностью осознавая, что с Ним произойдёт, сказал: "Мир оставляю вам, мир Мой даю вам". "Сие сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир". Павел знал, что Христос говорил о мире во время Своих страданий. Бог есть Бог мира для верующих в Него. Божий мир руководит их сердцами и умами через Иисуса Христа.

ЧАСТЬ ПЯТАЯ

ЛИЧНЫЕ ПРИВЕТСТВИЯ (16:1-24)

Последняя глава послания состоит из личных посланий. Первой представлена сестра Фива. Почти нет сомнений в том, что именно она должна была доставить послание по назначению, поскольку её собственные дела призывали её в Рим, чем и воспользовался Апостол, чтобы послать письмо. В новозаветные времена рекомендательные письма были обычным явлением. А обязательство предоставлять гостеприимство верующим братьям и сёстрам, продиктованное условиями того времени, и братский долг делали рекомендации желательными во избежание обмана. См. 2Кор.3:1; 5:12, и другие ссылки.

Фива, сестра наша.

Фива описывается, как слуга (диаконисса) церкви в Кенхреях (порт на востоке от Коринфа). Слово "диаконисса" указывает на официальную должность, занимаемую ею в церкви. Но само это слово не указывает на наличие иерархии – явлению, возникшему в более поздние времена. Под этим словом не имеется в виду какое-либо учреждение. Речь идёт о Христианской женщине преданной служению бедным и больным. Можно также выразиться иначе: "Обыденная жизнь благотворительности и гостеприимства, совершенно не связанная какой-либо должностью, оправдывает это слово".

Конечно, вполне возможно, что некоторые сёстры были назначены служить помощью и утешением сёстрам, жившим в одиночестве. В этом случае их работа вполне могла соответствовать должности навещающих сестёр в еkkлeсиях нашего времени. Но доказательство существования аналогичных институтов в те времена в этом слове не содержится.

Помощница многих

Павел просил принять Фиву, "как прилично святым" и заботиться о ней, как о члене семьи Господней. Она была достойна этого, ибо помогала многим, включая самого Павла. Павел, должно быть, страдал от какого-то недомогания. В своём Послании коринфянам он упоминает свое первое посещение, когда он был "в немощи и в страхе и в великом трепете" (1Кор.2:3). Судя по всему, Павел избавился от своей

болезни в Кенхреях, о чём свидетельствует его обет, данный по случаю избавления от болезней и опасностей (Деян.18:18).

Прискилла и Акила

Представив Фиву, Павел переходит к приветствиям друзей. Первыми он упоминает Акилу и Прискилу, которых он называет своими сотрудниками во Христе Иисусе (ст.3). Павел нашёл эту чету в Коринфе и остановился в их доме. Вместе они занялись общим для них ремеслом. Супруги недавно прибыли из Рима, и когда Апостол покидал Коринф, они проводили его до Ефеса. Там они встретили Аполлоса и наставили его на путь Господень более полно. Они присоединились к Павлу в приветствиях коринфян, когда Апостол написал им своё первое послание. Несколько лет спустя они вновь посетили Ефес (2Тим.4:19). Поскольку они прежде уже бывали в Риме и часто переезжали с места на место, вполне возможно, что они снова были в Риме, когда Павел писал это послание.

Из параллельного места к стиху 3 явствует, что Прискилла и Акила подвергали опасности свою жизнь ради Павла. Мы знаем, что они были с Апостолом в Ефесе во время мятежа, поднятого Димитрием (Деян.19). По словам Луки, когда Павел хотел войти в храм, "ученики не допустили его". Павел писал о своих бедах в Азии: "Мы отягчены были чрезмерно и сверх силы, так что не надеялись остаться в живых" (2Кор.1:8). Возможно, именно в этом случае Прискилла и Акила подвергали себя огромному риску ради Апостола. И, должно быть, по этой причине они покинули Ефес и возвратились в Рим.

Теперь мы имеем представление о тех условиях, в которых приходилось жить братьям в первом веке. У них не было своих молитвенных домов, но некоторые братья и сёстры предоставляли свои жилища в распоряжение еkkлeсии. Если в Ефесе Прискилла и Акила предоставили место для собраний в своём доме (1Кор.16:19), то в Риме они старались сохранить свой дом, чтобы в нём оказывать подобное гостеприимство. Из тех писаний, где мы читаем об этой замечательной паре, мы видим, что они заняты ревностным служением Господу.

Родственники Павла

Следующим упомянут возлюбленный Епенет. Он был начатком трудов Апостола в Азии. Далее следует Мариамь, "которая много потрудилась для нас"; когда и где мы не знаем, но Апостол об этом помнил. Об Андронике и Юнии сказано четыре вещи, связанные с ними. Они были родственниками Павла, а также состояли в родстве с Иродионом (ст.11) и с тремя другими, упомянутыми в стихе 21.

"Сродник" означает семейное или национальное родство. Этим словом также назывались члены "племени" – форма общественного устройства, учреждённая в основанных греками городах Малой Азии. Ремси утверждает, что люди, поименованные в этой главе "сродниками" могли принадлежать к какому-либо иудейскому колену или к Тарсисской колонии. Андроник и Юний также были названы "узниками со мною", а это означает, что они были с Павлом в заключении, или же, подобно Павлу, пережили заключение. Они были "прославившимися между Апостолами, – эта двусмысленная фраза говорит о том, что они либо были известны Апостолам, либо сами были известными Апостолами. Слово "Апостол" в таком случае используется в более широком смысле, нежели наименование Двенадцати.

Амилий – возлюбленный в Господе, Урбан – сотрудник во Христе, Стахий – возлюбленный, Апеллес – испытанный во Христе.

Приветствия направлены верным из дома Аристовулова и домашним Наркисса. Из этих выражений явствует, что речь идёт о рабах.

Трудящиеся о Господе

"Приветствуйте Трифену и Трифосу, трудящихся о Господе". Существовал обычай определять членов одной семьи по их общему происхождению. Вполне возможно, что они были сёстрами, как по плоти, так и во Христе.

Павел приветствует "Персиду возлюбленную, которая много потрудилась о Господе". Павел называет братьев своими возлюбленными. Павел не называет эту женщину Христианку "моя возлюбленная", что является признаком его безошибочного чувства такта.

Приветствия направлены Руфу, обычно отождествляемому с сыном Симона, упомянутым в Евангелии от Марка 15:21. Он был избранным в Господе. Наряду с ним Апостол приветствует его мать "и мою". Мы не знаем, когда мать Руфа была таковой и для Павла. Но среди тех, кого утешала эта женщина, был и он сам. Это свидетельствует о том, Апостол находил утешение и ободрение после тяжких трудов и испытаний в доме этой великодушной матери Христианки. Как хорошо Павел помнил добро!

После многих других (ст.14,15) Павел просит всех: "Приветствуйте друг друга с целованием святым". Это восточный обычай приветствия: мужчины приветствуют мужчин, а женщины женщин. Как и все обыденные вещи, он легко мог превратиться в простую формальность, в то время как приветствия должны быть искренним выражением братской любви. Говоря современным языком, Павел выразился так: Не позво-

ляйте себе формальных рукопожатий, но искренне и сердечно приветствуйте друг друга.

Павел заканчивает эти приветствия словами: "Приветствуют вас все церкви Христовы" (ст.16). Он одновременно представлял многие еклесии (Деян.29:4; 2Кор.8:19-23). Павел был Апостолом и в различных обстоятельствах говорил от имени всех.

Остерегайтесь производящих разделения

Далее Павел строго предупреждает святых против учителей, производящих разделения (ст.17-20). Павел постоянно осознавал эту опасность. Павел говорил старейшинам ефесской еклесии. Войдут к вам, лютые волки, не щадящие стада; и из вас самих восстанут люди, которые будут говорить превратно, дабы увлечь учеников за собою" (Деян.20:29,30). Павел предупреждал Тимофея, что люди оставят истину и обратятся к басням, и увещевал его хранить её, как казначей хранит, вверенное ему сокровище. В этом послании он призывает верующих: "Остерегайтесь производящих разделения и соблазны, вопреки учению, которому вы научились, и уклоняйтесь от них" (ст.17). Разделения производят преподающие ложные учения. А при наличии поддержки любовь и истина отходят на второй план, а свет Евангелия тускнеет. Последствия подобных явлений ужасны; отпадение наказуется тьмой "за то, что они не приняли любви истины для своего спасения. И за сие пошлёт им Бог действие заблуждения, так что они будут верить лжи" (2Фес.2:10,11).

Порою бывает трудно избежать подобных учителей из-за их красноречия. Они находят удобные случаи и угодливыми словами соблазняют верующих. По словам Апостола, они "ласкательством и красноречием обольщают сердца простодушных". Фактически, они служат себе самим, а не Господу Иисусу Христу, несмотря на свои уверения.

Римская еклесия их остерегалась. Таким люди, как Прискилла и Акилла и другие вышеупомянутые, обладали немалым влиянием, и посему ложным учениям там не было места. Однако опасность всё же существовала. "Посему, – добавляет Павел, – я радуюсь за вас, но желаю, чтобы вы были мудры на добро и просты на зло" – неподвержены злу.

"Сокрушит сатану под ногами вашими"

Предупреждение заканчивается словами ободрения: "Бог же мира сокрушит сатану под ногами вашими вскоре". Это явное указание на вынесенный змею приговор (Быт.3:15). Змей подверг слово Божье сомнению и учил противоположным вещам. Таким образом, лжеучителя

были служителями сатаны, и по примеру своего прототипа они выказывали большие познания и способность просвещать; они "принимали вид Ангелов света". Но низвержение змея избавит землю от лжеучителей. Змей и его потомство (Мф.3:7) прекратят своё существование. На земле восторжествует истина, потому что Бог предоставит пастырей, которые вознесутся над неверием скорбных дней, когда истина была попираема. И тогда весь мир услышит, и все народы скажут: "Придите, и взойдём на гору Господню, в дом Бога Иаковлева, и научит Он нас Своим путям и будем ходить по стезям Его".

Приветствия в Господе

Когда Павел заканчивал своё письмо, присутствующие рядом с ним также присоединили свои приветствия. Он называет Тимофея, своего сына по вере, "сотрудник мой"; Луций, возможно, находился в Антиохии, когда Павел и Варнава были посланы в своё первое путешествие (Деян.13:1); Иасон мог быть одним из тех, кто принимал Павла в Фессалонике, это его приводили к городским властям разъярённые и завистливые иудеи; Сосипатр, житель Верии, в то время пребывал рядом с Павлом.

С присущей ему вежливостью Павел обратился к брату, писавшему под его диктовку: Не хочешь и ты послать свои приветствия? И Тертый, писец, добавил несколько слов от себя лично: "Я Тертый, писавший сие послание".

Пользуясь случаем, свои приветствия посылает Гаий, принимавший в своём доме не только Павла, но и всю еkkлeсию. Гаий был крещён самим Павлом (1Кор.1:14). Свои приветствия присоединил Ераст, занимавший важную должность городского казначея. И, наконец, "брат Кварт", или "его брат", согласно переводу Моултона. Но чей он брат? Брат Тертый из предыдущего стиха? В Деян.20:4 мы читаем о Секунде. Не представлены ли здесь три члена одной семьи, все ревностные сотрудники Павла? Если это так, то надо только удивляться тому, что знаменитое имя скрывает личность перворожденного в семье, которая дала Христу четырёх работников. А может быть, Ераст был первородным, а Кварт – его братом? В таком случае четыре брата носили имена: Ераст, Секунд, Тертый и Кварт".

ЧАСТЬ ШЕСТАЯ

ЗАКЛЮЧЕНИЕ (16:25-27)⁴

В заключительных стихах послания основная его мысль изложена в фразах, уже встречавшихся в предыдущих частях. "Единому премудрому Богу, чрез Иисуса Христа, слава во веки". "Могущему же утвердить вас, по благовествованию моему". Благовествование Павла содержится в написанном им послании. В нём собрано всё то, что Павел неоднократно говорил. Если мы хотим найти сборник всех учений Павла и его доводов из писаний, мы можем найти его именно в этом послании. Сказанное слово намного легче запомнить, но мы лишены возможности его услышать. Однако сказанное слово преходяще, в то время как слово писанное остаётся навечно, и к нему можно обращаться вновь и вновь. И если мы познаем его полноту, его величие и глубину, мы постигнем смысл этого послания, изучив каждую его главу и каждый стих. Павел называет его "моё благовествование", с помощью которого Бог может укрепить Своих детей.

Проповедь Иисуса Христа

Это благовествование проникнуто духом Иисуса Христа. Он его великий вдохновитель. Это послание тесно связано с благой вестью о спасении. Когда Павел писал последние строки, он не оставил никаких поводов к ложному пониманию его основного смысла, связав его с проповедью Иисуса Христа.

Но кто же уполномочил Павла проповедовать своё благовествование? По велению Бога наступило время для раскрытия его замыслов язычникам. В течение долгого времени эти замыслы ограничивались лишь Израилем. Но великая тайна была раскрыта, и язычники узнали, что они могут стать сонаследниками иудеев, а Павел явил её всем народам, призвав их покориться вере.

Его слова подтверждают писания пророков. В этом послании и во всём своём учении он обращается к ним. Ветхий и Новый Заветы дополняют друг друга. По Божьему провидению тайны Ветхого Завета раскрыты в Новом.

⁴ Последняя часть этой книги представляет собой комментарий к стихам 25-27, которые в английских версиях Библии находятся в конце Послания римлянам, тогда как в русской Библии Синодального перевода они находятся в конце 14-ой главы. В древнейших манускриптах Послания римлянам эти стихи находятся в конце книги.

Всё это от Бога, включая и Священное Писание. И Христос, вершина всех Его деяний, также пришёл от Бога. Павел, проповедник мира и братства во Христе, является Божьим посланником ко всем народам. Его благовествование, изложенное в этом замечательном послании, является Евангелием Божиим. Апостол заканчивает его такими словами:

"Могущему же утвердить вас, по благовествованию моему и проповеди Иисуса Христа, по откровению тайны, о которой от вечных времён было умолчано, но которая ныне явлена, и чрез писания пророческие, по велению вечного Бога, возвещена всем народам для покорения их вере, Единому премудрому Богу, чрез Иисуса Христа, слава во веки. Аминь".